مَحِثُمُوعٌ فِنْيُه:

﴿ وَصَلِيَّهُ ٱلذَّهِ مِنْ إِنَّ اللَّهُ اللّلِهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

وَجُرُونُ فِي المِّسْكِ فِي السِّينَ مِنْ النَّهُ مَنْ النَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللللللَّاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّل

﴿ نَصَيْحَةُ إِنَّ دُقْيِ الْعَيْدِ لُأُحَدِّ نُوْآلِهِ فِي الفَضَاءِ

مُلْحَقُ بُكِلماً ثَا فِي العِلْم وَلُدَ إِلطَّلَتِ وَالاِنْبَاعِ
 وَدَمِّ الابْتِيلِعِ الْعَافِظ الذَّهَيَّ

اعتف بِحَا لَ يَعْرُونَ فِي الْمُ يَعْرُونِ فِي الْمُ يَعْرُونِ فِي الْمُ يَعْرُونِ فِي الْمُؤْمِدُ اللَّهِ الْمُؤْمِدُ اللَّهِ اللَّلَّمِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِي الللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الل

مُلَدِّنَةُ لَا لِمِنْ يُرَبِّ لَا لِمِنْ الْعِلْمِينَةُ

جمنيع حقوق الطنع محفوظة الطبعكة الأولث ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م

النسَّاشِرُ

مُلَدِّنَةٌ لَالْعِيْدُ فَيْ لِي الْكِرِيْدِ لِلْكِرِيْدِ اللَّهِ لِلْمِيْدِ اللَّهِ الْمِيْدِ اللَّهِ الْمِيْدَةِ اللَّهِ الْمِيْدِ اللَّهِ الللِّهِ الللَّهِ الللِّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللِّهِ الللَّهِ الللِّهِ الللَّهِ الللِّهِ اللَّهِ الللِّهِ الللِّهِ الللِّهِ الللِّهِ الللِّهِ الللْمِلْمِي الللِّهِ الللِهِ الللِّهِ الللِّهِ الللِّهِ الللِّهِ الللِهِ الللِهِ الللِهِ الللْهِ الللْهِ الللِهِ الللْهِ الللْهِ الللِهِ الللْهِ الللِهِ الللْهِ ا

الإمَارَاتِ العَرِبَيَةِ المَّتِحةِ _ الشَّارَةِة _ شَارِعُ الزَّهُرَاءُ _ الغَوَيْرُ هَا تَفْتُ : ٤٨٤ · ٥٦١ - فَاكْسُ : ٥٦١ - صَرِبُ : ٢٥١٥٩

قالُوا عن الحافظ الذَّهبيّ :

- « الشّيخُ الإمامُ العلاّمةُ الحافظُ شمسُ الدّين أبو عبد الله الذّهبيّ، حافظٌ لا يُجارى، ولافِظٌ لا يُبارى، أتقنَ الحديثَ ورجاله، ونَظَرَ علله وأحواله، وعرّف تراجمَ النّاس، وأزال الإبهام في تواريخهم والإلباس، ذِهْن يتوقّدُ ذكاؤُه، ويصحُ إلى الذّهبِ نسبتُه وانتماؤُه ».

[صلاح الدّين الصّفديّ : الوافي بالوفيات ١٦٣/٢]

ـ « الشّيخُ الحافظُ الكَبيرُ مؤرِّخُ الإسلام وشيخُ المحدِّثين » . [ابن كثيرِ : البداية والنّهاية ٢٢٥/١٤]

ـ « أمّا أستاذُنا أبو عبد الله فَبَصَرٌ لا نظيرَ له، وكنزٌ هـ و الملجأ إذا نزلت المُعضلة، إمامُ الوجودِ حِفْظا، وذَهَبُ العَصْرِ معنىً ولَفْظا، وشيخُ الجرح والتّعديل، ورجلُ الرِّحال في كلِّ سبيل، كأنّما جُمعتْ الأمّةُ في صعيدٍ واحدٍ فنظرَها، ثمّ أحذ يُحبرُ عنها إحبارَ مَن حضرَها ».

[السّبكي : طبقات الشّافعيّة الكبرى ١٠١/٩]



بسم الله الرّحمن الرّحيم

مقدّمة:

إنّ الحمد لله نحمـ أنه ونستعينُه ونستغ أنفسنا وسيّئات أعمالنا، من يهده الله فلا مُع له، وأشهدُ أن لا إله إلاّ الله وحده لا شريك ورسولُه.

أمّا بعد:

الدِّينَ ﴾ (٢). وكذلك رسولُه صلّى الله عليه وسلّم وصّى أصحابَه وآمّته من بعده بوصايا عديدة، كقوله صلّى الله عليه وسلّم لأبي سعيد: «أوصيك بتقوى الله تعالى ؛ فإنّه رأس كلّ شيء »(٣).

⁽١) النساء: الآية ١٣١ .

⁽٢) الشورى : الآية ١٣ .

⁽٣) رواه أحمد ٣ / ٨٢ عن أبي سعيد وهو حسن ، انظر الصحيحة رقم: ٥٥٥ للألباني .

وأقوالُ السّلف الصالح من الصّحابة والتّابعين ومن بعدهم غنيّة بالوصايا الرّائقة والنّصائح الصّادقة، كوصيّة عمر بن الخطّاب، ووصيّة عثمان ومعاذ وغيرهم، وقد جمعها الحافظ أبو سليمان محمّدُ بن عبد الله ابن أحمد بن زَبْر الرّبعيّ المتوفّى سنة ٣٧٩هـ في كتاب سمّاه «وصايا العلماء عند حضور الموت »(١).

والعلماءُ سلكُوا هـذا المسلك، وكتبُوا وصايبا كثيرة، كوصيّة أبي القاسم ابن منده (۲) ت ٤٧٠هـ، ووصيّة ابن قدامة (۳) ت ٦٢٠هـ، وابن الجوزي (٤) ت ٩٧٠هـ، وغيرهم.

ووصية الحافظ الذّهييّ لابن رافع السّلاميّ رحمهما الله تعالى هي واحدة من هذا المعين الصافي والمنهل العـذب، أحببت اليـوم أن أقدمها في رسالة وحيزة للأخ القارىء الكريم؛ علّه ينتفع بها، ويرى فيها ما يفيده في دنياه ويعينه في آخرته، والله الموفّق.

⁽١) طبع بدار ابن كثير عام ١٤٠٦هـ بتحقيق عبد القادر الأرناؤوط وصلاح محمد الخيمي .

⁽٢) هو من مصادر الحافظ ابن حجر في الفتح ١ / ١٥٤ وتغليق التعليق ٢٦٥/١ كــذا في معجم المصنفات الواردة في فتح الباري ص ٤٤٠ لمشهور حسن ورائد صبرى .

⁽٣) وهي مطبوعة .

⁽٤) المسماة : لفتة الكبد في نصيحة الولد ، وهي مطبوعة .

⁽٥) لها طبعات عديدة .

• وصف النسخة الخطّية:

الوصيّة تقع في مجموع ضمّ رسالتين :

الأولى: بيان نقل الأحبار وشرح مذاهب أهل الآثار وحقيقة السّنن وتصحيح الرّوايات لابن منده (١) .

الثَّانية : وصيَّة الذَّهبيّ هذه .

ولهذا المجموع صورة في قسم مخطوطات الجامعة الإسلاميّة تحت رقم: ١٠٥٢ [المصوّرات] ، ورسالتُنا تقعُ في ورقة ونصف، وخطّها فارسيّ، ولم يذكر فيها اسمُ النّاسخ ولا تاريخُ النّسخ. وقد قُوبلت على نسخةٍ أخرى كما في آخرها .

• توثيقُ نسبة الوصيّة للحافظ الذّهبيّ (٢) :

نسب هذه الوصيّة للحافظ الذّهبيّ تلميـذُه تـاج الدّيـن عبـدُ الوهّـاب السّبكيّ في كتابه « معيد النّعم ومبيد النّقم » فقال :

« ورأيتُ من كلام شيخنا النّهييّ في وصيّته لبعض المحدِّثين في هذه الطّائفة: ما حظُّ واحد من هؤلاء إلاّ أن يسمع ليروي فقط، فليعاقبن بنقيض قصده، وليشهّرنّه الله تعالى بعد أن ستره مرّات، وليبقين مضغة في الألسن، وعبرة بين المحدّثين، ثمّ ليطبعنّ الله على قلبه _ ثمّ قال _ : فهل يكون طالب من طلاّب السّنة يتهاون بالصّلوات، أو يتعانى تلك القاذورات ؟ وأنحسُ منه محدِّث يكذبُ في حديثه، ويختلقُ الفشار. فإن

⁽١) طبع بتحقيق عبد الرّحمن الفريوائي .

 ⁽٢) وهذه « الوصية » فات د. بشار ذِكْرُها في كتابه « النّهييّ ومنهجه في تاريخ الإسلام » .

ترقّت همتُه الفتيّة إلى الكذب في النّقل والتّزوير في الطّباق، فقد استراح. وإن تعانى سرقة الأجزاء أو كَشْطَ الأوقاف فهذا لصُّ بسمت محدِّث. فإن كمّل نفسهُ بتلوُّط أو قيادة، فقد تمّت له الإفادة. وإن استعمل من العلوم قسطا، فقد ازداد مهانة وخبطا - إلى أن قال -: فهل في مشل هذا الضّرب خيرٌ ؟ لا كثّر الله منهم »(١).

وهذا النّصُّ موجودٌ في « الوصيّة » مع اختلاف يسـير^(۱) نبّهـت عليـه في موضعه .

وأسلوبُ الذّهبيّ ظاهرٌ في الوصيّة جدّا، وقارن مثلا بينها وبين « زغل العلم » له يتّضح لك الأمر جليّا .



⁽١) معيد النعم ومبيد النقم ص ٨٩.

⁽٢) كتقديم بعض الفقرات على بعض، والاختلاف في رسم بعض الكلمات .

المراد المراد والمراد المراد المراد

ستمار

کےم

وَصِيَّةُ الْحَافِظِ الذَّهَبِيِّ ت ٧٤٨ هـ لِمُحَمَّدِ بْنِ رَافِعِ السَّلامِي

اغْتَنَى بِهَا جَمَال عَـزُّون



ينيب للوالج الجيال

هذه وصيّة الشّيخ الإمام العالم الحافظ البارع أبي عبد الله محمّد بن أحمد بن عثمان النَّهبيّ المقرئ رحمه الله تعالى لمحمّد بن أبي الفضل رافع بن أبي محمّد بن محمّد السّلامي(١):

يَا وُلَيد رافع! اسمَع أَقُلْ لك: أراكَ ـ وا لله ـ مثلي (٢) مُزْجَى البِضاعَـة، قليلَ العلمِ بالصِّناعَة، فلا أقلَّ من الإقبال على الطَّاعَـة، ولُـزومِ حَمْسِـك في جَماعَة .

وهل شيءٌ أقبحُ من شابٌ يَخْدُمُ السُّنَّةَ ولا يعملُ بها؟! نَعَم؛ آخرُ يُبالِغُ في الطَّلَب، ويكتبُ عمّن دَرَجَ ودَبّ(")، ثمّ لا يصلّي! فـلا بـارَك اللهُ

⁽١) محمّد بن رافع بن هَجْرَس، المحدِّثُ، العالمُ، الحافظُ، المفيدُ، الرَّحَالُ، المتقن، ناصر الدِّين الصَّميديّ ثمّ المصريّ الشافعيّ، ولد سنة ٤٠٧هـ، وتوفي سنة ٤٧٧هـ، قاله النَّهـيُّ في المعجم المحتص ص ٢٢٩ ـ ٢٣٠، وانظر مقدّمة كتاب الوفيات للسلامي ـ بتحقيق : صالح مهدي عبّاس .

⁽٢) هذا من تواضع الذهبي رحمه الله تعالى .

⁽٣) في المثل : أكذب من دبُّ ودرج؛ أي: أكذب الأحياء والأموات، انظر لسان العرب (٣) في المثل : أكذب من الله يكتب عن كلِّ أحدٍ دون انتقاءِ للشّيوخ.

في هذا النَّمَط! فإنَّ هؤلاء ما غَوَايَتُهم بالحديث إلاَّ كَغُوَايَة المصارِع والسَّاعي ولاعبِ الحَمام، بل أُولاء أَعْذَرُ بالجهل .

وهذا المُعَثَّرُ يَسْمَعُ الألوفَ من الحديثِ فيها الوعيدُ والتَّهديد، والعذابُ الشّديد، ولا يَنزجر، بل ما أظنَّه يسمعُ شيئًا، ولا يفهم حديثًا؛ لأنّه إن كان قارئًا بنفسه؛ فبحَهْدِه أن يتَهَجَّى الأسماءَ والمتون، ويُبَدِّلُ ما يُشير إليه، وعينُه إلى تنبيه الشّيخ تارةً، وإلى أَمْرَدَ حاضر تارةً، وإلى إقامةِ الإعرابِ تارةً؛ لئلا يُحْزَى بين الحاضرين، وإن كان غيرَه القارئُ استراحَ، فأنا كفيلٌ لك بأنّه ما يسمعُ غيرَ: (ثنا() قال: ثنا)، و(صلّى الله عليه وسلّم)؛ لكثرةِ دَوْرِ ذلك .

فتراه إمّا يكتبُ الأسماءَ حالَ السّماع؛ فَيَبْطُلُ ويُبطِل، أو يَنْسَخُ في جزء، أو يكتبُ طِباقاً (٢)، أو يُطالعُ في شيء، وهذا أحودُ أحوالِه، ولا حودة فيها، أو بمكان (٢) _ وهذا الأغلبُ _ يُحَدِّثُ جَليسَه، ويَمْزَحُ مع الصّبيان المِلاَح؛ فمتى يَسمعُ هذا أو يعقلُ أو يبصرُ أو يُغني عنه الحديثُ شيئاً ؟!

⁽١) اختصار : حدّثنا .

⁽٢) يعني طبقا السماع، وهو أن يكتب الطالبُ اسمَ الشيخ الذي قرأ أو سمع عليه أو منه كتاباً أو حزءاً أو نحوه وما يلتحق بالاسم من نسب ونسبة وكنية ولقب ومذهب ونحو ذلك، أو في النسخة التي يرومُ تحصيلَها من المسموع. انظر فتح المغيث ١١٤/٣ للحافظ السخاوي.

⁽٣) أي : أو تراه بمكان . . .

وأمّا قول وكيع(١): « إنّ هذا الحديثَ يصدُّكَم عَن ذِكْرِ الله وعن الصّلاةِ؛ فهل أنتم مُنْتَهُون؟! »(٢)؛ فهذا قالَهُ في الصّلاةِ المُقارِنَةِ للذِّكْرِ، وهي النّوافلُ؛ أي: يُقلِّلُ تَشاغُلَكُم بالنّوافل؛ فانتهوا عن ذلك.

أمّا أن يَصُدَّهُم عن الفرائض الخمس؛ فحاشا لله! هـذا مـا كـان في سِيَرهم قطّ؛ إلاّ في أيّام الجهادِ وقبلها بمدَّة (٣).

الله، وذَّكر كلاماً ».

(٢) لم أره عن وكيع لكن عن شعبة أخرجه البسويُّ في المعرفة والتّاريخ ٧٧٧/١ والخطيب البغداديّ في شرف أصحاب الحديث ص١١٤ _ باب ذكر أخبار ربّما أشكلت على سامعيها، وبيان الإشكال الواقع في وجوهها ومعانيها _ ، وأبو بكر أحمد بن مروان الدّينوري المالكي في المحالسة وجواهر العلم ٧٧٨/١، وابن عديّ في الكامل ٨٨/١، وابن عبد البرّ في حامع بيان العلم وفضله ٢٩٧/١، رقم: ١٩٦٩، من طرق عن شعبة به . قال أبو خليفة : « يريد شعبة _ رحمه الله _ أنّ أهله يضيّعون العمل ٤٠١، بل يهدي إلى أمر ويتشاغلون بالمكاثرة به، أو نحو ذلك، والحديث لا يصدّ عن ذكر الله، بل يَهدي إلى أمر

قال الخطيب البغدادي: «وليس يجوزُ لأحدٍ أن يقول: كان شعبةُ يثبِّطُ عن طلب الحديث، وكيف يكون كذلك وقد بلغ مِن قدرِه أن سُمِّيَ أمير المؤمنين في الحديث، كلَّ ذلك لأحل طلبه له، واشتغاله به، ولم يزل طولَ عمره يطلبه حتى مات على غاية الحرص في جمعه، لا يشتغل بشيء سواه، ويكتب عمن دونه في السنِّ والإسنادِ، وكان من أشدِّ أصحاب الحديث عنايةً بما سمع، وأحسنهم إتقانا لما حفظ ».

(٣) كذا في الأصل: إلا في آيام الجهاد وقبلها بمدَّة ، والمراد فيما يظهر أنّ جهاد العدوِّ يحصل فيه نوعُ تغيير وتشاغل، نحو الجمع بن الصّلاتين، وقصر الأربع إلى ركعتين، بل وإلى ركعة واحدة عند بعضهم، وينقسم فيها المسلمون إلى طائفتين، إحداهما تـودي الصلاة، وأخرى تجابه العدوَّ، وعند احتدام السّيوف تشرع (رحالاً وركباناً).

⁽١) ابن الجرّاح الرُّؤاسي الإمام الحافظ ت ١٩٧هـ .

وهل يتركُ الصّلاةَ مُحَدِّثٌ إِلاّ وهو مِن الرُّذَالَة(١) الزُّبالَة، آوِ إِلَى التَّعَثْرِ والضَّلالَة ؟!

فإن كمَّل نفسه بتلوُّط أو قِيادَة (٢)؛ فقد تمّت له الإفادَة، وإن استعمل من العلوم قِسْطاً، فقد ازداد مَهانَة وخَبْطاً، وبَذَلَ دِينَه لشيطانه، وأدبرَ عن الخير؛ فهل في مثل هذا الضَّرْب حيرٌ ؟ لا كثَّرَ الله مثلَهم، فما حظ الواحد (٣) [مِن هِؤلاء](٤) إلا أن يسمع ليروي فقط.

فَلَيْعَاقَبَنَّ بنقيضِ قصده، وليُشَهِّرَنَهُ الله [تعالى] (٥) بعد أن سترة مرّاتٍ، ولَيَبْقَينَّ مُضْغَةً في الألسُن، وعِبرةً بين المحدّثين، ثمّ لَيطْبَعَنَّ الله على قلبه، ورُبّما سُلِب التّوحيد، وطَمِعَ فيه الشّيطان؛ فدخلَ في باطنه الخَرابُ، وشَكَّكَهُ في الإسلامِ والنّبوّاتِ إلى أن يخسرَ الدّنيا والآخرة؛ نَسألُ الله العفو والسّتر.

فبا للهِ يَا أَحِي ثُمَّ بِا للهُ؛ اتَّقِ اللهِ فِي نفسكَ المسكينَة، ولا تَكُن مُمّن أدخلَهُ طلبُ الحديثِ النَّارَ؛ فما ارتفعَ رافِعٌ (١) إلاّ بالتّقوى، والخيرِ، وملازمةِ الآداب النّبويّة .

⁽١) الرُّذالة : ما انتقي حيَّدُه وبقي رديتُه. لسان العرب ٢٨١/١١ (رذل) .

⁽٢) في بعض نسخ معيد النَّعم: بتلوَّط اعتادَه ، كما في هامش ص ٨٩.

⁽٣) في معيد النعم ص ٨٩ : واحد .

⁽٤) زيادةً من معيد النَّعم ص ٨٩ .

⁽٥) من معيد النعم ص ٨٩.

⁽٦) يشير الحافظ الذهبيّ هنا إلى رافع بن هجرس والد محمّد الذي قدّم له الذهبيُّ هذه الوصيّـة، وكان رافعٌ هذا إمامًا، مقرئًا، محدّثًا، فقيهاً، زاهداً، حيّراً، عني بالرّواية والقراءات، وكتب وحصّل بعض

فإن قَبِلْتَ نُصحي؛ فما أوْلاكَ بالخير والتّوقير، وإن أعرضت كإعراضِك عن وصيّة الإلهِ العظيم، فتبًا لك سائر الدَّهر؛ فإنّ الله يقول وهو أصدق من قال، وأرحمُ من أمر، وأعلمُ من أوحى، وأكرمُ من هدى، وهوأشفقُ علينا مِن أنفسنا _ ﴿ وَلَقَدْ وَصَيّنَا الّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُم وَإِيّاكُم أَن اتّقُوا الله ﴾ (١) .

فَبَا لَلْهُ ؛ قُلَ لِي : هُلَ يَكُونُ طَالَبٌ مِن خُدَّامِ (٢) السُّنَّةِ يَتَهَاوِنُ بالصّلوات، أو يَتعانى تلكَ القاذورات؟ لا وا للهِ، ولا هو ممّن اتَّقَى الله .

وأَنْحَسُ من ذلك كلّه محدِّثْ (٣) يكذِبُ في حديثِه، ويختلِقُ الفُشاراتِ (٤)، فإن تَرقّت همّتُه المقيتةُ (٥) إلى الكذب في النّقل، والـتّزويرِ في الطّباق، فقد استراح، وطَرَّسَ (١) الطّلبة على اسمِه ورسمِه: صــورةً ومعنى .

الأصول، وعلَّق وأفاد، ذكر الذهبي أنَّه احتمع بـ بالقـاهرة وذاكره، تـوفي سـنة ٧١٨هـ، انظـر المعحم المختصّ ص ٩٨ للذهبيّ.

⁽١) النّساء: الآية ١٣١.

⁽٢) في معيد النعم ص ٨٩ : طلاّب .

⁽٣) في معيد النعم ص ٨٩ : و انحس منه محدّث ، ونبّه المعلّقُ أنّ في بعض النّسخ : « أنحس » ؛ بدل : « أنحس » .

⁽٤) في معيد النعم ص ٨٩ : الفشار ، وهو الهذيبان ، وهذه الكلمة لم ترد في كلام العرب، انظر القاموس المحيط مادة (فشر) .

⁽٥) في معيد النعم ص ٨٩ : الفتيّة ، وفي بعض نسخه : المهينة والمعنتة .

⁽٦) في الأصل : وطرشوا ، ولعل المثبت أولى ، إذ الطُّرْسُ : الكتابُ الذي مُحيي ثممّ كُتب، يقال : طَرَّسَهُ : إذا أعادَ الكتابةَ على المكتوبِ الممحوّ، انظر المعجم الوسيط ٥٤/٢ ٥ (طرس)، وعلى

وإن تَعانى سرقةَ الأحزاء، أو كشطَ الأوقاف، فهذا لصُّ بسَمْتِ مُحَدِّثٍ، وإن جعل الطَّلبَ له مَأْكَلَةً ودُكَّاناً؛ فالأعمالُ بالنِّيَّاتِ، ولاقوَّةَ إلاَّ با للهِ .

فاقرأ كتابَك كفى بنفسك عليك حسيبا، وأعوذُ بـا للهِ أن أكـونَ قـد ضيّعتُ الزّمانَ في نعتِ بَطَلَةِ الطَّلَبَةِ، أبلاهم الله بالغَلَبَة.

فافتح عينك، وأحضِرْ ذِهنك، وأرغنِي سمعَك، فإن انتفعت وعَقَدْتَ مع الله عَقْدًا؛ فقد توسَّمْتُ فيك الخيرَ، وإن شردْتَ وركبتَ الإعراضَ والكسلَ مثلِي (١)، فواحسرتا عليَّ وعليك.

فَشَمَّةَ طريقٌ قد بقي لا أكتُمه عنك (٢)، وهو كثرةُ الدَّعاء، والاستعانةُ با لله العظيم في آناءِ اللّيلِ والنَّهار، وكثرةُ الإلحاح على مولاكَ بكلِّ دعاءٍ مأثورٍ تستحضرُه أو غيرِ مأثورٍ، وعقيبَ الخَمْسِ، في أن يُصْلِحَك ويُوَفِّقَك.

والزم - ولا بُدَّ - آيـةَ الكرسيِّ في دُبر الصَّلـواتِ المفروضة، وأكثِر الاستغفارَ والأذكار، والزم الصِّدق المفرط عن كلِّ بـدٌ في كلِّ شيء، ولا تَستكبر، ولا تكن ممّن يَستكبر بما عَلِم، فإنَّك جاهلٌ خَبلٌ (١).

هذا يكون معنى السّياق أنّ المزوِّرَ في طباق السّماع حين يكشط الأسماء ونحـو ذلـك فـإن الطلبـة يكتبون على كتابته المزورة محاولين إظهار الصّحيح الذي محاه، أو إحفاء الكذب الذي أبداه .

⁽١) هذا مِن تواضع الحافظ النَّهيِّ، وحاشاه أن يكون مِن أهل الإعراض والكسل.

 ⁽٢) وهكذا شأنُ العلماء، لا يكتمون ما يعلمون، ولا يألون جهداً في إبداء نصائحهم؛ رغبةً في الهداية والإصلاح.

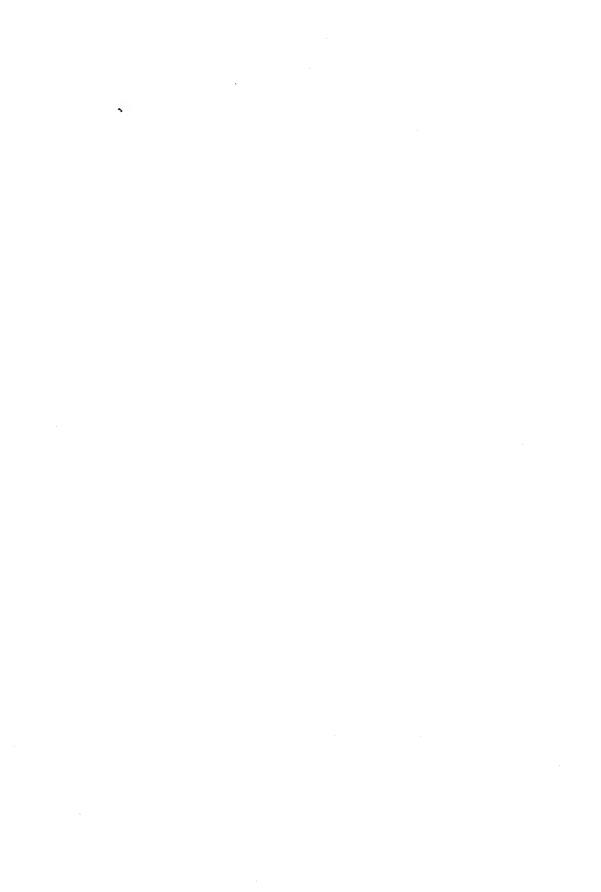
⁽٣) في الأصل : خبلي ، والمثبت أولى ، والخَبْلُ : الجنون وشبهُه كالهَوَج والبَّلَه انظر المصباح المنير ص ١٩٥٠.

فَدُاوم - بِالله - [على] التواضع الزّائد، والمسكنة للمسلمين إلاّ الله، وثق بالله، وتوكّل على الله، وأنزل صرورَتك بالله، ولا تستغنِ إلاّ بالله، وأكثر مِن : لا حولَ ولا قوة إلاّ بالله، ومِن الصّلاة على رسول الله صلّى الله عليه وسلّم تسليماً كثيراً دائماً أبداً .

انتهت الوصيّة. قوبلت().



⁽١) أي على نسخة أخرى .



جُـزْءٌ في التَّمَسُّـكِ بِالسُّنَنِ

تأليف شمس الدين الذهبيّ ت ٧٤٨ هـ

> اغْتَنَى بِه جَمَال عَـزُّون

ينيب لِلْوَالْجُمْزِ الْحِيْدِ

مقدّمة:

إنّ الحمد لله نحمـ أنه ونستعينُه ونستغفرُه، ونعوذُ با لله من شرور أنفسنا وسيّئات أعمالنا، من يهده الله فلا مُضلَّ له، ومن يُضلل فلا هادي له، وأشهدُ أن لا إله إلاّ الله وحده لا شريكَ له، وأشهدُ أنّ محمّداً عبدُه ورسولُه.

أمّا بعد:

فهذا جزءٌ لطيف (۱) خطّه يراعُ الحافظ النّاقد المؤرِّخ شمس الدِّين أبي عبد الله محمّد بن أحمد بن عثمان الذّهبيّ المتوفّى سنة ٧٤٨ هـ، تناول فيه موضوعَ التّمسُّك بالسُّنَ واجتناب البدع، وهو موضوعٌ ذو أهميّة بالغة، لأنّ مبنى الدِّين على العبوديّة الخالصة والاتباع الصّحيح، فلا يعبدُ إلاّ الله، ولا يعبدُ الله إلاّ بما شرعَ على لسان رسول الله على، وهذا معنى الشّهادتين الكريمتين اللّتين شرع الله بحكمته البالغة تكريرهما في الأذان

⁽١) كنتُ نسختُ هذا الجزء قبل بضع سنواتٍ، ورأيتُ من المناسب الآن أن ينشر مع هذه المجموعة، ثمّ ألفيتُ د. محمّد باكريم محمّد باعبد الله حفظه الله تعالى نشره في محلّة الجامعة الإسلاميّة ، العددان : ١٠٣ - ١٠٤ ، لعام ١٤١٦هـ - ١٤١٧هـ، فاقتضى التّنبية لمن أراد أن يستفيد من نشرته، والله يوفّقُ الجميع لما يحبُّ ويرضى.

والإقامة يوميًا مرّاتٍ عديدة، ترسيحاً للتوحيد والاتباع، والنصوصُ المي تناولت هذه القضيّة كثيرة في الكتاب والسُّنة وآثار السّلف الصّالح، ويكفينا الآن منها قولُه تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَوْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلُ عَمَلاً صَالِحاً وَلاَ يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَداً ﴾ [الكهف : ١١٠]، ففي آخر الآية بيانٌ واضحٌ لتوحيد العبادة ووجوب إخلاص الدِّين له سبحانه واحتناب ما يضادُّ هذا التوحيد من الشّرك، كما أنّ أوّل الآية فيه الإشارة إلى أصل الاتباع لأنّ العمل لا يكون صالحاً إلاّ إذا كان صواباً موافقاً للسُّنة النبويّة، وبهذه الآية استدل الفضيلُ بن عياض وغيرُه من أهل العلم على شرطي قبول الأعمال وهما الإخلاص والاتباع رزقنا اللهُ وإيّاكُم ذلك بفضله وكرمه.

ورسالة الذّهبيّ هذه عالج فيها الموضوع من جوانب عدّة يجمعُها محورٌ واحدٌ هو كمال هذا الدّين وتمامُه، وأنّ النّجاةَ والسّلامةَ في اتّباع السُّنّة، والحسرانَ والهلكة في الإحداث والابتداع. ولم يخل الرّسالةِ من لمحةٍ تاريخيّةٍ عن ظهور البدع، وأشهر الفرق المنحرفة عن منهج السّلف الصّالح، مع تعريفاتٍ موجزةٍ للسُّنة والبدعة.

• اسمُ الجزء وتوثيقُ نسبته إلى الحافظ الذُّهبيّ :

إنّ أسلوبَ الحافظ الذّهبي ظاهرٌ حدّاً في هذا الجزء، ونَفَسَهُ في الحضّ على الاتباع والتّحذير من الابتداع لا يكادُ يخفى، وعباراتُه الذّهبيّةُ التي يختمُ بها التّعليق على النّصوص من سؤال الله الثّبات على التّوحيد والسّنة ونحو ذلك تؤكّدُ صحّة نسبة هذا الجزء إليه.

ثمّ إنّه جاء في آخر النّسخة ما يؤكّدُ ذلك حيث قال النّاسخُ : «كُتبتْ هذه النّسخة من خطّ مؤلّفها الحافظ الذّهبيّ ، وقُوبلتْ على خطّه » .

أمّا اسمُ الجزء فلم يرد له ذِكْرٌ في النّسخة الخطّيّة، وموضوعُ المتعلّقُ باتّباع السُّنّة واجتناب البدعة يجعلُ الباحثَ يطمئنُ إلى حدِّ كبيرٍ أنّ هذا الجزء هو المذكورُ عند سبط ابن حجر وابن تَغري بَردي وابن العماد باسم: التّمسُّك بالسّنن (١).

• وصف النسخة الخطية:

اعتمدتُ في تحقيق هذا الجزء على نسخة مكتبة الأسكوريال بإسبانيا، ولها صورة في قسم مخطوطات الجامعة الإسلاميّة بالمدينة النّبويّة تحت رقم: ٧٥٩٩ - فلم ، وهي تقعُ ضمن مجموع [٥٣ أ - ٥٨ ب]، في ست ورقاتٍ، وقد خلت من ذِكْرِ اسم النّاسخ وتاريخ النّسخ، وخطّها نسخيُّ مقروءٌ، مسطرتُها : ٢٥ سطراً . وهي نسخةً منقولةٌ من خطّ المؤلّف ومقابلةٌ عليه كما أفاد ذلك ناسخُ الجزء .



⁽١) كما نقله عنهم د. بشار عوّاد في كتابه النَّهيّ ومنهجه في كتابة تاريخ الإسلام ص٢١٢.

عدتفدرعة وكاصلاله والناروحوب وادمه والسهم والطاعلة فاندم بعنه منكم كغدى ف كوايمأ وعصنو إعليها بالبواحل واناكم اهد د منهالانا بدعد واحرى لا بدعر المولول ترنية ولالتقصرنا تنكافيه آخر وكران عامته الطوابط التي م مقاطع البدعان عم الشرعة



جُـزْءٌ فِي التَّمَسُّـكِ بِالسُّنَنِ

تأليف شمس الدّين الذّهبيّ ت ٧٤٨ هـ

> اغْتَنَى بِه جَمَال عَــزُّون



بنيب للوالجمز الجيئم

الحمدُ لله، والصّلاةُ والسّلامُ على رسول الله ﷺ .

اعلم أنّ البدعة مذمومة في الجُملة قال تعالى: ﴿ شَرَعُواْ لَهُم مِّنَ اللَّيْنِ مَا لَمْ يَأْذَن بِهِ الله ﴿ (١)، وقال: ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ اللَّهِ ﴾ (١)، فاتّباعُ ما جاء به الرّسولُ على أصلٌ ونُورٌ، ومخالفتُه ضلالٌ وَوَبالٌ، وابتداعُ ما لم يَأذن فيه ولا سَنَّهُ مَردُودٌ.

[روى] جعفرُ بن محمّد، عن أبيه، عن جابر أن النبيّ الله قال في خُطبته: « إن أصدقَ الحديثِ كلامُ اللهِ، وخيرَ الهدي هديُ محمّدٍ، وشرَّ الأمور محدثاتُها، وكلَّ بدعةٍ ضلالةٌ »(٣)، وفي رواية ابنِ المبارك، عن النّوري، عن جعفر: « وكلَّ محدثةٍ بدعةٌ، وكلَّ ضلالةٍ في النّار »(١).

وحديثُ العِرْبَاضِ وصَحّحه التِّرمذيُّ قال: « خَطبنا رسولُ الله ﷺ بخطبةٍ بَلِيغةٍ؛ ذَرَفَتْ منها العُيونُ، وَوَجلَتْ منها القلوبُ، فقال قائلٌ: يا

⁽١) الشّورى : الآية ٢١ .

⁽٢) القصص: الآية ٥٠ .

⁽٣) أخرجه مسلم ٧/٢ ٥، رقم: ٤٣، من طريق عبد الوهّاب بن عبد الجيد، عن جعفر بن محمّد به .

⁽٤) أخرج هذه الرّواية النّسائيُّ ١٨٨/٣ بإسنادٍ صحيحٍ .

رسولَ اللهِ، كَأَنَّ هذه موعظة مُودِّع فماذا تَعهدُ إلينا؟ قال: أوصيكم بتقوى الله، والسّمع والطّاعة؛ فإنّه من يعش منكم بَعدي فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكُم بسُنتي وسُنّةِ الخلفاءِ الرّاشدين المهديّين مِن بعدي، تَمسّكُوا بها، وعَضُّوا عليها بالنّواجِذِ، وإيّاكُم ومحدثاتِ الأمُور؛ فإنّ كلّ بدعة ضلالة »(١).

ورُوي عن غُضَيف بن الحارث مرفوعاً: « ما ابتدع قومٌ بدعةً إلا تَركُوا من السُّنَّة أُختَها »(٢).

وجاء في الأثر : « كلُّ بدعةٍ ضلالةٌ وإن رآها النَّاسُ حسنةً »^(٣).

تفسيرُ هذه الإطلاقات:

فإنّ النّزاعَ يقعُ في أشياء هل هي [محبوبة] أو هي مذمومة ؟ فطائفة ذمّتها لأنها بدعة ، وأخرى لا تَذُمّ، ويقولون: من البدع حَسَنٌ وسَيَّ وَالْهُ عَالَمُهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّ

⁽١) أخرجه أبو داود ١٣/٥ ـ ١٤، رقم. ٢٦٠٧، والتَّرمذيُّ ٤٣/٥، رقم: ٢٦٧٦، وابنُ ماحه ١٥/١ ـ ١٦، رقم: ٤٢، من طريقين عن العرباض بن سارية، قال التَّرمذيُّ: « هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ ».

⁽٢) أخرجه بنحوه أحمد ٤/٥٠، والبزّار ـ زوائده ٨٢/١، رقم: ١٣١، من طريقين عن أبي بكر بن عبد الله، عن حبيب بن عُبيد الرَّحَي، عن غُضيف بن الحارث الثّمالي به، قال الهيثميُّ في بحمع الزّوائد ١٨٨/١: « فيه أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم وهو منكرُ الحديث ».

⁽٣) أخرجه بإسنادٍ صحيحٍ المروزيُّ في السُّنَّة ص ٢٤، واللالكائيُّ في شــرح أصـول الاعتقـاد (٣)، رقم: ١٢٦، من طريقين عن هشام بن الغاز، عن نافعٍ، عن ابن عمر قال: فذكره .

⁽٤) البدعُ كلُّها سيِّعةً ، وما جاء من وصف بعض الأفعال بأنَّها بدعـةٌ حسـنةٌ فـالمرادُ البدعــةُ اللّغويّة لا الشّرعيّة .

وهذه من الحَسَنِ، وقد تَعُدُّ طائفةٌ الشّيءَ بدعةٌ ولا تشعرُ بأنّه جاء فيه أثـرٌ، وكذلك عامّةُ الطَّوائف تَدّعي أنّها أهلُ السُّنَّةِ وتُبَدِّع مَن خالفها.

فنقولُ :

السُّنَّةُ التي هي مُقابِلةُ البدعةِ هي الشِّرْعَةُ المَاثُورَةُ مِن واجبٍ ومندوبٍ (١)، وصنَّفَ خلائقُ من المحدِّثين كتباً في السُّنَّةِ والعقائدِ على طرائق أهل الأثر، وسَمَّى الآجُرِّيُّ كتابَه « الشَّريعة » .

فالبدعة على هذا ما لا يأمرُ الله به ولا رسولُه، ولم يأذن فيه ولا في أصلِه (٢)؛ فعلى هذا كلُّ ما نهى الله ورسولُه عنه فهو من البدعة (٣)، أما المباحُ المسكوتُ عنه فلا يُعَدُّ سُنَّةً ولا بدعةً، بل هو ممّا عفا الله عنه.

⁽١) هذا تعريف للسنة بالمعنى العام الذي يشملُ ما قام الدليل الشرعي عليه بأنه طاعة لله ورسوله، سواء فعله على، أو أقرّه، أو لم يفعل في زمانه لعدم المقتضي حينه في لفعله، أو وجود المانع منه، فإنه إذا ثبت أنه أمر به أو استحبه فهو سنة انظر بحموع فتاوى ابن تيمية ٢١٧/٢١ - ٣١٨. ثم إنّ السنّة والبدعة بينهما علاقة لغة وشرعاً؛ فمن ناحية اللّغة نرى بينهما ترادفاً لأنّ السنّة لغة هي الطّريقة حسنة كانت أو سيّعة، فكلُّ من ابتدا أمراً عمل به قوم من بعده قيل هو سنّة. ومن ناحية الشّرع نرى بينهما تضاداً وتنافراً لأنّ السنّة شرعاً هي طريقة النيّ في وأصحابه، والبدعة هي ما كان مخالفاً لطريقة النبيّ في وأصحابه، والبدعة هي ما كان مخالفاً لطريقة النبيّ في وأصحابه، المحيزاني.

⁽٢) في هذا التّعريف ضابطٌ واحدٌ من ضوابط البدعة وهو ألا يستند الفعلُ إلى أصلِ شرعي، وبقي ضابطان وهما أن يكون الفعلُ مُحْدَثًا حتى يخرج ما لا إحداث فيه أصلاً كالشّعائر الدّينيّة من صلاةٍ وصيام، والأمور الدّنيويّة كالطّعام واللباس ونحو ذلك، وضابطٌ ثالثٌ أن يُضاف هذا الإحداث إلى الدّين بحيث يريد صاحبُه إحداث طريقة في الدّين تضاهي الطّريقة المشروعة، ولهذا كان تعريف الشّاطيّ أجمع تعريف للبدعة وأشمله حيث قسال: «طريقة في الدّين مخترعة، تُضاهي الشّرعيّة، يقصدُ بالسَّلوك عليها المبالغة في التّعبُد للله سبحانه »، ثمّ شرح التّعريف مطولاً انظر الاعتصام ١/٥٠ - تحقيق الهلالي.

⁽٣) ثمّة علاقة بين البدعة والمعصية فيجتمعان ويفترقان: يجتمعان في أنّ كلاً منهما منهيّ عنه، مذمومٌ شرعاً، ويلحقُ فاعلَه الإثمُ، ومن هذا الوجه فإنّ البدعَ تدخلُ تحت جملة المعـاصي،

وفي « السُّنن » لسلمان مرفوعاً : « ما سكتَ الله عنه فهو ممّا عفا عنه »(١).

[وفي] حديث أبي ثعلبة (٢) مرفوعاً : « وسكت عن أشياءَ رحمةً لكم من غير نسيان فلا تبحثُوا عنها »(٣)؛ فكلُّ ما سكت الشّارِعُ عنه هــل يُسمّى حلالاً أو عَفُواً ؟ فيه قولان للعلماء .

وعليه تكونُ كلُّ بدعةٍ معصيةً، وليس كلُّ معصيةٍ بدعةً، فقول النَّهي: «كلُّ ما نهى الله ورسولُه عنه فهو من البدعة » فيه نظرٌ، إذ ليس كلُّ منهيًّ عنه أو معصيةٍ بدعةً؛ فالزّاني عاصٍ لكنّه لا يسمّى مبتدعاً، والسّكيرُ عاصٍ لكنّه لا يوصفُ بالابتداع، فكلُّ بدعةٍ معصيةً، وليس كلُّ معصيةٍ بدعةً، انظر علم أصول البدع ص ٢١٧ – ٢١٨ لعليّ حسن عبد الحميد. وتنفردُ المعصيةُ عن البدعة بأنّ مستند النّهي عن المعصية هو الأدلّة الخاصة من نصوص الوحي أو الإجماع أو القياس، بخلاف البدعة فإنّ مستند النّهي عنها هو الأدلّة الخاصة العامّةُ ومقاصد الشّريعة وعموم قوله : «كلُّ بدعةٍ ضلالةً ». وتنفردُ البدعة بكونها مضاهية للمشروع إذ هي تُضافُ إلى الدّين وتلحق به، بخلاف المعصيّة فإنّها مخالفة للمشروع إذ هي خارجةً عن الدّين غير منسوبةٍ إليه. وأيضاً فإنّ حنس البدعة أعظم من حنس المعصية ذلك أنّ فتنةَ المبتدع في أصل الدّين، وفتنة المذنب في الشّهوة. انظر قواعد معرفة البدع ص ٣٠ للحيزاني.

- (۱) أخرجه الترمذيُّ ۱۹۲/۶، رقم: ۱۷۲۱ الحوت، وابنُ ماجه ۱۱۱۷/۱، رقم: ۳۳٦۷ الترمذيُّ عن أبي عثمان التيميّ، عن طريق سيف بن هارون البرجمي، عن سليمان التيميّ، عن أبي عثمان النهدي، عن سلمان به. قال الترمذيُّ: «هذا حديثٌ غريبٌ لا نعرفُه مرفوعاً إلاَّ من هذا الوجه »، ثمّ ذكر أنّ الحديث وقفه أصحّ. وقد حسن الحديث العلامةُ الألبانيُّ في صحيح الترمذي ۱۶۰/۲، وصحيح ابن ماجه ۱۶۱/۳، وغاية المرام رقم: ۲، ۳.
 - (٢) في الأصل: أبي نخيلة ، والتّصويب من مصادر التّخريج .
- (٣) أخرجه الحاكمُ في المستدرك ١١٥/٤، والدّارقطنيُّ في السّنن ١٨٣/٤ ١٨٤، من طريـق داود بن أبي هند، عن مكحول، عن أبي ثعلبة الخشني به.

فالبدعةُ المذمومةُ لابدٌ أن تندرج في القسم المذمُوم؛ محرّمةً كانت أو مكروهةً، كما أنّ السُّنَّةَ المحبوبةَ مندرجةٌ في القسم المحمُود.

وإنّما نشأ النّزاعُ مِن جهة قوم ظنّوا أنّ البدعةَ هي مــا لم يفعلـه النّبيُّ وأصحابُه والتّابعون أو لم يقولُوه، والرّسولُ يتحتّمُ اتّباعُه فلا يمكــنُ أن يكون قولُه أو فعلُه بدعةً قطّ ، بل هو سُنّةٌ.

فتراهُم تارةً يقتصرُون في البدعة على ما لم يصدُر عنه، وتارةً يضمُّون إليه الخلفاء الأربعة، وتارةً يضمُّون إليه البَدْرِيِّين، وتارةً الصّحابة، وتارةً الأمّة، وتارةً السَّلف.

فما مِن أحدٍ(١) مِن هؤلاء إلاّ مَن هو متبوعٌ في شيء؛ لأنّه مِن أُولي الأمر، فإذا كان متبوعاً إمّا شَرْعاً وإمّا عادةً احتاج إيجادُ البدعةِ إلى أن يُخْرَجَ ما يُتبعُ فيه عن أن يكون بدعةً.

ثمّ لمّا اعتقد هذا خَلْقٌ صارُوا يتنازعُون بَعْدُ في بعض هذه الأمور التي لم يفعلها المتبوعُ؛ فقومٌ يرونها كلّها سُنّةً أخذاً بعمُوم النّصّ في قوله: «كـلُّ بدعةٍ ضلالةٌ ».

فهؤلاء وقفُوا مع النّصّ؛ لأنّه(٢) لابدّ لمن سلكَ هذا أن يقول: ما ثبت حسنُه مِن هذه البدع فقد حُصّ من العموم.

أو يفرق بين البدعة اللّغوية والبدعة الشّرعية، وهذه الطّريقة أغلبُ على الأثريّة، وذلك أشبهُ بكلام أحمد ومالك، لكن قد يُغَلِّظُون (٣) في مُسمّى البدعة.

⁽١) في الأصل : فمن أحذ ، والمثبتُ أعلاه أولى .

⁽٢) في الأصل : لأن ، والمثبتُ أعلاه أولى .

⁽٣) ويحتملُ رسمُها : يغلطُون .

وقومٌ قسمُوها إلى محرّمٍ، ومكرومٍ، ومباحٍ، ومستحبٌ، وواحبٍ(١)، وذكرُوا قولَ عمر: «نعمت البدعةُ »(٢)، وقولَ الحسن: «القَصَصُ بدعةٌ ونعمت البدعةُ، كم فيها مِن أخ مُستفادٍ، ودعاءِ مستجابٍ »(٣).

وقال الشّافعيُّ: « البدعة بدعتان : بدعة حالفت كتاباً أو سُنّة أو إجماعاً أو قول صاحب فهذه ضلالة ، و بدعة لا تخالف ذلك فهذه حسنة »(٤).

⁽١) قد أحاب الشّاطيُّ عن هذا التّقسيم بما خلاصتُه أنّه أمرٌ مخترعٌ لا يدلُّ عليه دليلٌ شرعيٌ، بل هو في نفسه متدافعٌ؛ لأنّ حقيقة البدعة أن لا يدلّ عليها دليلٌ شرعيٌّ لا من نصوص الشّرع ولا من قواعده، إذ لو كان هنالك ما يدلُّ من الشّرع على وحوب أو ندب أو إباحة لما كان ثَمَّ بدعةٌ، ولكان العملُ داخلاً في عموم الأعمال المأمور بها، أو المخيّر فيها؛ فالجمعُ بين عدِّ تلك الأشياء بدعاً، وبين كون الأدلّة تدلُّ عليها جمعٌ بين متنافيين. انظر كتاب الاعتصام ١/ ١٩١ - ١٩٢ للشّاطيي رحمه الله تعالى .

⁽٢) أخرجه مالكٌ في الموطَّا ١١٤/١، رقم: ٣، ومن طريقه البخاريُّ ٢٠٠٤، رقم: ٢٠١٠. والبدعة هنا في كلام عمر لغوية لا شرعيّة بدليل أنّ صلاة التراويح جماعة فعلها رسولُ الله ﷺ في أوّل الأمر، وإنّما امتنع بعد ذلك خشية أن تفرض عليهم، وذلك لا يدلُّ على المنع مطلقاً لأنّ زمانه ﷺ كان زمان وحي وتشريع، فلمّا زالت علّة التشريع بموت رسول الله ﷺ رجع الأمرُ إلى أصله.

⁽٣) ذكر قولَ الحسن ابنُ الجوزي في تلبيس إبليس ص ١١٧، وابنُ رحب في حامع العلوم والحكم ص٢٩١، والسيوطيُّ في الأمر بالاتباع ص ٨٨.

⁽٤) أخرج قولَ الشّافعيّ أبو نعيم في حلية الأولياء ١١٣/٩. قال ابنُ رجب في حامع العلوم والحكم ١١٣/٢: « مرادُ الشّافعيّ رحمه اللهُ ما ذكرناه من قبلُ أنّ البدعة المذمومة ما ليس لها أصلٌ من الشّريعة يرجع إليه وهي البدعةُ في إطلاق الشّرع. وأمّا البدعةُ المحمودةُ فما وافق السُّنة يعني ما كان لها أصلٌ من السُّنة يرجع إليه، وإنّما هي بدعةٌ لا شرعاً لموافقتها السّنة ».

قالوا: وثبت بالإجماع استحبابُ ما يُسمّى بدعةً كالتراويح (١). وذكرُوا حديث «مَن سنَّ سُنَّةً حسنةً »(٢)، لكنّهم لا يكادُون يضبطون الفرق بين البدعة الحسنة والبدعة السيّئة، فهذا يستحسِنُ ما يذمُّه الآخرُ.

وبعضُهم قال: البدعةُ هي ما نُهي عنها لعَيْنِها وما لم يَرِدْ فيه نهي لا يكونُ بدعةً ولا سُنَّةً؛ فلازِمُ قولهم تعطيلُ معنى قوله: «كلُّ بدعةٍ ضلالةٌ » حيث قالُوا: التّعميمُ بالتّقسيمِ والإثباتُ بالنّفي، ولم يبق فائدةٌ لقوله: «كلُّ معندَةٍ بدعةٌ »، بل يبقى بمنزلة قوله: كلُّ ما نهيتكم عنه ضلالةٌ (٣).

لكن عمدتهم ما يقومُ من الأدلة على حُسْنِ بعض ما سَمَّوْهُ بدعةً من إجماعٍ أو قياسٍ، وهذه طريقةُ مَن لم يتقيّد بالأثر إذا رأى حقّاً ومصلحةً مِن متكلّمٍ وفقيهٍ وصوفيٍّ؛ فتراهُم قد يخرجُ ون إلى ما يخالفُ النّص ويتركُون واحباً ومستحبّاً، وقد لا يعرفون بالنّص، فلابد من العلم بالسُّنن.

⁽١) حكم استحباب الجماعة في التّراويح ثابتٌ بفعل رسول الله ﷺ، وتسميتُه بدعة إنّما هو من ناحية اللّغة لأنّ عمر رضي الله عنه أحيا شيئًا فعله رسول الله ﷺ، لا أنّه اخترع شيئًا لم يسبقه إليه نبيُّه ﷺ.

⁽٢) أخرجه مسلم ٧٠٤/٢ ــ ٧٠٥، رقم: ٦٩، من حديث جرير بن عبد الله البجليّ. والحديثُ واردٌ في الصّدقة حيث ابتدر أحدُ الصّحابة إليها بعد أن حتّهم رسول الله على ممل سائر من كان حاضراً على التّصدُّق، فقال رسول الله على حينها هذا الحديث.

⁽٣) لشيخ الإسلام ابن تيميّة حوابٌ نفيسٌ على من حمل قولَه ﷺ: «كلُّ بدعةٍ ضلالةٌ » على ما نُهي عنه عموماً فقال في الاقتضاء ص ٢٧٧ — ٢٧٤: «لا يجوزُ حملُ قوله ﷺ: كلُّ بدعةٍ، على البدعة التي نُهي عنها بخصوصها لأنّ هذا تعطيلٌ لفائدة هذا الحديث » في كلامٍ مطوّلٍ له رحمه الله، وانظر علم أصول البدع ص ٢١٧ ـ ٢٢٤ للحلييّ.

أمّا ما صحّ فيه النّهيُ فلا نزاعَ في أنّه منهيٌّ عنه وأنّه سيِّءٌ، كما أنّ ما صحّ فيه الأمرُ فهو شَرْعٌ وسُنَّةٌ.

وأمَّا مَن خالف باجتهادٍ أو تأويلٍ فهذا ما زال في الأعصار.

فأوّلُ ذلك بدعةُ الحوارجِ حتّى قال أوّلُهم للنّبيّ ﷺ: « اعْدِلْ »(١)؛ فهُم لا يُصرِّحُون بمحالفة السُّنَّةِ المتواترةِ ويَقفُون مع الكتاب؛ فلا يرجمُون الزّانى، ولا يعتبرُون النّصابَ في السّرقة، فبدعتُهم تخالفُ السّنن المتواترة.

وغالبُ مَن يُحالِفُ مذاهبَ السّلف في الأصول والفروع إنّما يخالفُها لاعتقاده أنّ ذلك مخالفٌ للنّصوص والعقل.

قال الإمام أحمد: « أكثرُ ما يخطىءُ النَّاسُ من حهة التأويل والقياس »(٢). وبعضُ الصّحابة ردَّ :

- _ حديث « الميّتُ يُعَذّبُ ببكاء أهلِه عليه »(٣).
 - _ وحديثُ مخاطبة أهل قليب بَدْرِ (١) .
- ـ وحديثَ [بَرُوَع بنت واشِق] في مهر الْمُفَوِّضَةِ (°).

⁽۱) أخرجه البخاريُّ ۲۱۷/٦ – ۲۱۸، رقم: ۳۲۱۰، ومسلم ۷٤٤/۲ – ۷٤٠، رقم: ۱٤٨ من أبي سعيد الخدريّ رضي الله عنه قال: « بينما نحن عند رسول الله ﷺ وهو يقسمُ قسماً _ إذ أتاه ذو الخُويْصِرة وهو رحلٌ من بني تميمٍ فقال: يا رسول الله، اعْدِلْ، فقال: ويلك، ومن يعدلُ إذا لم أعدل ... » .

⁽٢) ذكره عن أحمد ابنُ تيميّة في مجموع الفتاوى ٦٣/١٣ .

⁽٣) أخرجه البخاري ١٥١/٣، رقم: ١٢٨٦، ومسلم ٢٤١/٢، رقم: ٣٣، من حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما .

⁽٤) أخرجه البخاري ٣٠٠/٧ ـ ٣٠١، رقم: ٣٩٧٦، ومسلم ٢٢٠٤/٤، رقم: ٧٨، من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

⁽٥) أخرجه أبو داود ٧/٨٨، رقم: ٢١١٤، والتّرمذيُّ ٣/٥٥، رقم: ١١٤٥، والنّسائيُّ ١٢١/٦ ـ ١٢٢، وابنُ ماجه ٢/٩٠، رقم: ١٨٩١، من طرق عن عبد الله بن مسعودٍ

- وحديثَ بنت قَيْسِ في عدم السُّكنى والنّفقة للمبتُوتة (١). وظهر في خلافة عليَّ بدعةُ الخروجِ والرّفضِ وطعنِ الصّحابة بعضِهــم في بعض، وذلك خلافُ الكتاب والسُّنَّة.

ثم ظهر في حُدود السّبعين بدعة القَدَرِ كذَّبُوا بالعلم أو بالمشيئة العامّة، وذلك مخالفٌ للكتاب والسُّنَّة.

وجاءت الجَبْرِيّةُ فجعلُوا العبدَ بجبوراً لا حُكْمَ عليه، فهذه أيضاً بدعةً مخالفةً لما في الكتاب مِن الأمر والنّهي والوعد والوعيد وإثابة المحسن وعقوبة الظّالم؛ فالأوّلُون كذّبُوا بخروج العُصاة من النّار وأحاديثِ الشّفاعة، ومن الأحيرين يقولُون: لا عذابَ وأنّ الإيمانَ لا يتفاوتُ.

ثمّ وُجدت بدعةُ الجهميّةِ والكلام في الله؛ فأنكرُوا الكلامَ والمحبّة، وأن يكون كَلَّمَ موسى أو اتّخذَ إبراهيمَ حليلًا، أو أنّه على العرش استوى،

في رجل تزوّج امرأةً فمات عنها، ولم يدخُل بها، ولم يفرض لها الصّداق، فقال: لها الصّداقُ كاملاً، وعليها العدّة، ولها الميراثُ. فقال معقلُ بن سنان: سمعتُ رسول الله على قضى به في بَرْوَع بنت واشق ». قال التّرمذيُّ: «حديثُ ابنَ مسعودٍ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ ».

⁽١) أخرجه مسلم ١١٨/٢، رقم: ٤٦، من طريق أبي إسحاق قال: كنتُ مع الأسود بن يزيد حالساً في المسجد الأعظم ومعنا الشّعييُّ، فحدّث الشّعييُّ بحديث فاطمة بنت قيس أن رسول الله الله المحتلي إلا نفقةً، ثمّ أخذ الأسودُ كفّاً من حصى فحصبه به فقال: ويلك! تحدِّث بمثل هذا قال عمر: لا نتركُ كتابَ الله وسنّة نبينا الله لقول امرأة لا ندري لعلها حفظت أو نسيت، لها السّكنةُ والنّفقةُ قال الله عزّ وحلّ: ﴿لاَ تُخْرِجُوهُنَ اللهُ أَنْ يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مَبَيّنَةٍ ﴾ .

وذلك مخالفٌ للنّصوص، فنشأ مَنْ شَبَّهَ الباري، وجعلَ صفاته كصفاتنا، فخالفُوا الكتابَ والسُّنَّةَ .

ثم حدث في دولة المأمُون ما هـو مِن البـدع الكفريّـة كَالْخُرَّمِيَّـة (١) ، والقَرامِطةِ، وتعطيل الشّرائع وأنّ ذلك رموزً، فلم يَرْتَبْ مسلمٌ في كفرهم.

فالمتبعُ ضدُّ المبتدِع؛ لأنَ المتبعَ [لم يخرُج] من حدود متبوعِه، [و] المبتدعُ أحدثَ أمراً على غير مثال قال الله تعالى: ﴿ بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ ﴾ (٢) أي مُبْدِعُ، وقيل: بديعُ سماواته وأرضه ومنه بديعُ الحال، وكلامٌ بديعٌ أي لم يُعهد له نظيرٌ .

ومعلوم أنّ النّبي على لم ينه عن كلّ أمر ابتدأه مبتدى وأحدثه محدث، كم مرّ إلى فسقة أو كُفّار فدعاهُم ووعظهُم، بل هو المعنيُّ بقوله عليه السّلام: « مَن دعا إلى هُدى كان له من الأجر مثلُ أجور مَن اتبعه »(٢) الحديث، وبقوله: « مَن سنّ سُنّةً حسنةً »(٤)، وقال تعالى: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْحَدِيث، وليس المرادُ بقوله: « مَن سنّ سُنّةً » أنّه يبتدعُ عبادةً أو قولاً لم يأذن الله به .

⁽١) أتباع بَابَك الحُرَّمي استباحوا المحرَّمات وزعموا أنّ النّاس شركاء في الأموال والنّساء، انظر الفرق بين الفرق ص ٢٦٦ للبغدادي.

⁽٢) البقرة: الآية ١١٧.

⁽٣) أخرجه مسلم ٢٠٦٠/٤، رقم : ١٦ ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

⁽٤) تقدّم تخريجُه ص ٣٧ .

⁽٥) البقرة : الآية ١٤٨ .

ومِن السُّنَةِ الحسنةِ ما فعله عمرُ بن عبد العزيز مِن ردِّ المظالم وأخذه من الأمراء أموالاً، ومن السُّنَةِ السَّيَّةِ ما فعله الحجّاجُ من أَيْمَان البَيْعَةِ، وجُرأته على الدّم بمجرد شبهةٍ فإنه أحدث أموراً قبيحةً؛ ولهذا أعظم العلماءُ مِن قَدْرِ الشّافعي وأحمد والجُنيد وأمثالهم أكثرَ من غيرهم لأنهم سننوا في الإسلام سُنَّة حسنةً وأماتُوا بدعاً سيّئةً، قال عليه السّلام: «إنّ الله يبعثُ لهذه الأمّة على رأس كلِّ مائة سنةٍ مَن يُجدِّدُ لها دينها »(١).

فمن لم يفرِّق بين ما ابتدعهُ الجَعْدُ وغَيْلان والجَهْمُ، وبين ما أحياه عمرُ بن عبد العزيز والحَسنِ وأيّوبُ والأوزاعيُّ لم يفقَه، وإن كان الكلُّ في اللَّغة قد ابتدعُوا وشرعُوا، بل كلُّ نبيّ له شِرْعَةٌ ومنهاجٌ بإذن ربِّه.

وإنّما ذمّ الله مَن شرعَ ديناً لم يأذن به الله ومِن ذلك قولُ عمر : « نعمت البدعةُ »(٢) لأنّها بدعةٌ في اللّغة لا في العُرْف الشّرعي.

ومِن بدعة اللَّغة جمعُ المصحف وشَرَحَ اللهُ لذلـك صـدرَ عمـر وزيـدٍ وأبى بكر ثمّ عثمان.

فقولُه : «كلُّ بدعةٍ ضلالةٌ » ليس المرادُ كلَّ ما سُمِّي في اللَّغة بدعـةً، ويوضّحه قولُه: «وشرُّ الأمور محدثاتُها » فكلاهما في العرف صار لما يُذمّ.

⁽۱) أخرجه أبو داود ٤٨٠/٤، رقم: ٤٢٩١، من طريق ابن وهب، أخبرني سعيدُ بن أبي أيرب، عن شراحيل بن يزيد المعافري، عن أبي علقمة، عن أبي هريرة فيما أعلمُ عن رسول الله علاقال: فذكره. قال العلامةُ الألبانيُّ في الصحيحة رقم: ٩٩٥: «السّندُ صحيح، رحالُه ثقات رحالُ مسلم ».

⁽٢) تقدّم تخريجُه ص ٣٦ .

وديننا بحمد الله تامَّ كاملٌ مَرْضيُّ قال تعالى: ﴿ الْيَوْمَ أَكُمْلُتُ لَكُمْ وَدِينَكُمْ ﴾ (١)، وقولُه عليه السلام: «ما تركتُ من شيءٍ يُقرِّبكم إلى الجنّه ويُبكُمْ ﴾ (١)، وقولُه عليه السلام: «ما تركتُ من شيءٍ يُقرِّبكم إلى الجنّه ويُبعدكم عن النّار إلا وقد حدَّثتكُم به » (١)، فأيُّ حاجةٍ بنا بعد هذا إلى البدع في الأعمال والأقوال، قال ابن مسعود: « اتّبعُوا ولا تبتدعُوا فقد كُفيتم » (١) .

⁽١) المائدة : الآية ٣ .

⁽Y) أخرجه الشّافعيُّ في مسنده ـ بدائع المنن رقم: Y، والرّسالة رقم: ۲۸۹، ۳۰۱، ومن طريقه البيهقيُّ في السّنن الكبرى ۲۲/۷، والأسماء والصّفات ۲۹۹۱، رقم: ۲۷۰، وبيان خطأ من أخطأ على الشّافعيّ ص ١٠٥، والخطيبُ في الفقيه والمتفقّه ۲۷۰/۱ ـ ۲۷۰، رقم: ۲۷۲، عن عبد العزيز بن محمّد، عن عمرو بن أبي عمرو مولى المطّلب، عن المطّلب ابن حنطب أنّ رسول الله ﷺ قال: فذكره. وهذا مرسل المطّلب بن حنطب تابعيُّ، لكن رحمّ الشّيخُ أحمد شاكر في حاشية الرّسالة ص ٩٣ ـ ١٠٣ أنّه من طبقة صغار الصّحابة وعليه يكون الحديث متصلاً. وعلى كلَّ فللحديث شواهدُ يتقوّى بها منها عن أبي ذرَّ أخرجه الطّبرانيُّ في الكبير رقم: ١٦٤٧، وعن عمران بن داور أخرجه عبدُ الرّزاق أخرجه الطّبرانيُّ في الكبير رقم: ١٦٤٧، وعن عمران بن داور أخرجه عبدُ الرّزاق حجر السّعدي ص ٢٧٨، وحاشية الفقيه والمتفقّه ٢٧١/١، وحاشية حديث عليّ بن

⁽٣) أخرجه وكيع في الزّهد ٢/٠٥، رقم: ٣١٥، وأحمد في الزّهد ص ٢٦، والدّارمسيّ ١٨٠/، رقم: ٢٠٥، وابنُ بطّة في الإبانة المراهم: ٢٠٥، وابنُ بطّة في الإبانة المراهم: ٢٠٥، والطّبرانيُّ في الكبير ١٨٠/، والللّلكائيُّ في شرح أصول الاعتقاد ٢/١، رقم: ١٠٤، والطّبرانيُّ في الكبير ١٨٢٠، والبيهقيُّ في المدخل رقم: ٢٠٤، من طرق عن الأعمش، عن ١٦٨/، والبيهقيُّ في المدخل رقم: ٢٠٤، من طرق عن الأعمش، عن حبيب بن أبي ثابت، عن أبي عبد الرّحمن السّلمي، عن ابن مسعودٍ قال: فذكره. ورحالُه ثقات كما قال الهيثميُّ في المجمع ١٨١/، إلا أنّ الأعمش وحبيباً مدلّسان وقد عنعنا،

واتّباعُ الشَّرْعِ والدِّين متعيِّنٌ، واتّباعُ غيرِ سبيل المؤمنين بالهوى وبالظنّ وبالعادات المردودة مقت وبدعة ، اللّهم اصرف قلوبَنا إلى طاعتك.

قيل: « إِنَّ أُويْساً القَرنيَّ قال لهَرِم بن حَيَّان: سَل الله أَن يُصلح قلبَـك ونيَّتَك، فإنّي ما عالجتُ شيئاً عليَّ أَشدٌ مِن صلاح قلبي ونيّتي ».

وفي مسلم عن ابن مسعود قال: قال رسول الله على : «ما بعث الله من نبي إلا كان له من أمّته حواريُّون وأنصارٌ، يستنُون بسُنته ويتّبعُون هديَه، ثمّ يخلفُ مِن بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون، ويفعلُون ما لا يؤمرون، من جاهدهُم بيده فهو مؤمنٌ، ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن، ليس وراءَ ذلك من الإيمان حبّةُ خَرْدَل »(۱).

وفي البخاري حديثُ «من عمل عملاً ليس عليه أمرُنا فهو رَدُّ »(١)، ولو كانت البدعةُ مستحبّةً لكانت مقبولةً، وقد أمر بأشياء لم تكن على عهده على عمل إبها] لعدم الحاجة إليها، أو لانتفاء شرط الفعل ووجود مانعه مثل قتال أهل الرّدة وقتال المجوس والتُرك وياج (١) والخوارج، وكأمره بإطاعة أمراء الجَوْرِ والصّلاة خلفَهم، وكشروط عمر على الذّمة، وكان عليه السلام أقرّ يهود خيبر لفلاحتها بلا جزيةٍ، ثمّ أجلاهم عمر وكان عليه السلام أقرّ يهود خيبر لفلاحتها بلا جزيةٍ، ثمّ أجلاهم عمر أ

وللأثر طريق أخرى يتقوّى بها أخرجها أبو خيثمة في كتاب العلم رقم. ٤٥ عـن حمّـاد، عن إبراهيم، عن عبد الله به، وصحّح إسنادَه العلاّمةُ الألبانيُّ.

أخرجه مسلم ۱۹/۱ ـ ۷۰ ، رقم : ۸۰ .

⁽٢) أخرجه البخاري ٣٠١/٥، رقم: ٢٦٩٧، ومسلم ١٣٤٣/٣، رقم: ١٧٠، من حديث عائشة رضى الله عنها.

⁽٣) يعني يأجوج ومأجوج .

وضربَ عليهم الجزية، وكذا نزولُ ابن مريم حَكَماً عَدْلاً فيكسرُ الصّليبَ، ويقتلُ الجنزيرَ، ويضعُ الجزية، وإنّما يفعلُ ذلك بأمر نبيّنا ﷺ، وكذلك ما يفعله المؤمنون في اليوم الطّويل زمنَ الدّجّال في كثرة الصّلوات في قوله : « [اقدرُوا] له قَدْرَهُ »، وكذلك أمره بالقعود في اليوم الفتنة والانفراد إلى الجبال في غنمه أو باتّخاذ سيفٍ من خشبٍ (۱)، وكلُّ ذلك. بحسب الأحوال على ما دلّت عليه النّصوصُ والعموماتُ.

ومن ذلك إذنه في دخول حمّامات الأعاجم للرجل بمـغزر ومنع المرأة منه إلا المريضة والنّفساء(٢)؛ فـلا يقـالُ دخـولُ الحمّام بدعـة فمـا كـان في الحجاز حَمّامٌ(٣).

وكذلك المطاعمُ والملابسُ واللهُورُ والرَّيُّ (١) قال الله تعالى: ﴿ لا

⁽١) الأحاديثُ فيما سبق مشهورةٌ معلومةٌ لا داعي للإطالة بتخريجها .

⁽٢) أخرجه أبو داود ٢٠١/٤ ـ ٣٠١، رقم: ٢٠١١، وابنُ ماجه ١٢٣٣/٢، رقم: ٣٧٤٨ من طريق عبد الرّحمن بن زياد بن أنعم، عن عبد الرّحمن بنرافع، عن عبد الله بن عمرو أنّ رسول الله على قال: « إنّها ستفتحُ لكم أرضُ العجم، وستحدون فيها بيوتاً يقال لها الحمّامات، فلا يدخلنّها الرّحالُ إلاّ بالأزر، وامنعوها النّساء إلاّ مريضةً أو نفساءً »، وإسنادُه ضعيفٌ فيه ابن أنعم وابنُ رافعٍ وكلاهما ضعيفٌ، وانظر غايلة المرام رقم: ١٩٢ للعلاّمة الألباني.

⁽٣) فما كان في الحجاز حمّام : الجملة غيرُ واضحةٍ في الأصل ، وهكذا اجتهد في قراءتها د.محمّد باكريم حفظه الله .

⁽٤) هكذا في المخطوط بالرّاء والمرادُ والله أعلم : الاستقاء، وأبدى د. محمّد بــاكريم احتمــال أنّها : الزّيّ ، وفيه تكرارٌ لا يخفى إذ الملابس والزّيّ متقاربان في المعنى .

تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللهُ لَكُمْ وَلاَ تَعْتَدُوا﴾ (١)، وقال: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ ﴾ (١).

ولمّا عافت نفسُه الزّكيّةُ أكلَ الضَّبِّ ما حرّمه، واعتـذر بـأن لم يكبن بأرض قومِه .

وكان يحبُّ الحَلُواءَ والحُلُو البارد، واللّحمَ وأكلَ الدّجاج، والرُّطَبِ والقِثّاء، والطّيباتِ التي بأرضه، وتزوّج ببضع عشرة امرأة، ولبسَ القميصَ والعمامةَ والحُبّةَ الضّيقة، وركبَ الفَرَسَ والنّاقةَ والحمارَ والبغلة، ولا كان مع ذلك يُكثرُ من التّنعُم والرّفاهية، وما خُيّر بين أمرين إلاّ احتار أيسرَهما(٣) صلواتُ الله عليه وسلامُه.

قال تعالى: ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُلْدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللهُ ﴿ ثُنَا وَقَالَ: ﴿ وَكُلُوا وَالشَّرَبُوا وَلاَ تُسْرِفُوا ﴾ (٥)، فاحذر الورعَ الفاسد، ولا تكن عبدَ شهواتِك.

وكان يمرضُ ويتداوى، ويحرصُ على أدويةٍ نافعةٍ وعلى الحجامةِ.

وممّـا أُحـدثَ تمصيرُ الكوفةِ والبصرةِ، والمنائرُ، ووضعُ الدّواويسن، وحزائنُ الأموال، وأمثالُ ذلك ممّا فعله الخلفاءُ الرّاشـدون والأئمّـةُ أو الأمّـةُ كُلُها .

⁽١) المائدة : الآية ٨٧ .

⁽٢) الجاثية : الآية ١٣ .

⁽٣) الأحاديث فيما سبق مشهورةً لا حاحة للإطالة بتخريجها .

⁽٤) الطّلاق: الآية ٧.

⁽٥) الأعراف : الآية ٣١ .

واستدل متكلّم على من أنكر عليه بعض حِجاجه ومسائلِه بأنه بدعة واستدل متكلّم على من أنكر عليه بعض حِجاجه ومسائلِه بأن السّلف ما لأنّ السّلف لم يُنقل عنهم نهيُك عن هذا، فلا بدّ أن يُجيبه بأن السّلف ما احتاجوا إلى النّهي، ودلّت النّصوص على النّهي فالنّهي حسنٌ. وأيضا فإذا كان الفعل بدعة والبدعة ضلالة فهذا تناقض، فالفعل إن ثبت حسنه بأدلّة شرعيّة فالنّهي عنه بدعة، وإن لم يدلّ عليه الشّر عُ فهو بدعة والنّهي عنه سُنّة.

وربّما كان فصلُ الخطاب أنّ بعض الفعلِ حَسَنٌ وبعضَه سيّة، مثالُه النّظرُ والمناظرةُ، فالجدالُ بالحسنى حسنٌ ومنه مذمومٌ قال الله تعالى: ﴿مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللهِ إِلاَّ الذِينَ كَفَرُوا﴾ (١)، وقال تعالى ـ يجمعُ الأمرين ـ: ﴿هَا أَنْتُمْ هَوُلُاءِ حَاجَجُتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ إِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ إِلَا عَلْمَ لَا عَلَمُ اللّهُ عَلْمٌ وَمُومَ مَا تَبَيّنَ فَهُو مَذْمُومٌ، سُواء قصدَ نصَرَ إمامه أو هواه وجادلَ بلا علم .

ومنه قولُه عليه السلام في « السُّنن »: « القضاةُ ثلاثةٌ: قاضيان في النّار، وقاضٍ في الجنّة؛ رجلٌ علِم الحقَّ فقضى به فهو في الجنّة، ورجلٌ قضى على جهلٍ فهو في النّار، و رجلٌ علِم الحقَّ فقضى بخلافه فهو في النّار »(٣).

⁽١) غافر : الآية ٤ .

⁽٢) آل عمران : الآية ٦٦ .

⁽٣) أخرج أبو داود ٣٠٦/٣، رقم: ٣٥٧٣، وابن ماحه ٧٧٦/٢، رقم: ٢٣١٥ عن ابن بريدة، عن أبيه، عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال: فذكره. قال أبو داود: «وهذا أصح

وكذلك المفتى والشاهدُ(١) والمصنّفُ والمحدِّثُ، فمن تكلّم بـلا علم فحاهلٌ، أو حادَ عن الحقّ فظالِمٌ، أو تكلّمَ بعلمٍ فلـه أحـران إن أصاب أو واحدٌ إن أخطأ .

فمن حادل الخصم بحُجج صحيحة دل عليها النّص أو الإجماع عند الحاجة فهو محسن إن صلحت نيّته وذلك من فُروض الكفايات، والنّهي عنه عدوان، ومَن حادل بلا حُجج وأعرض عن النّصوص ومَشى مع رأيه وهواه كما يفعله كثير من المتكلّمين فهو من المذمُومين لاسيّما إذا وقعه حجاجه في التّذامُم ممّا يخالف الكتاب والسُّنة، ونهيه سُنة حسنة، قال الله تعالى: ﴿ وَمَن يُطِع اللهُ وَرَسُولَهُ فَأُولَئِكَ مَعَ الذِينَ أَنْهَمَ اللهُ عَلَيْهِم ﴾ (٢)، وقال: ﴿ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا ﴾ (٢) .

فعلى العالم أن يُفتِّش على المسألة النّازلة في كتـاب الله، فـإن لم يجـد فتّش السُّنن، فإن لم يجد نظرَ في إجماع الأمّة، وهذا هو المحتهِدُ المُطْلَقُ، وأنّى يوحدُ ذلك .

ومن الدّليل على مسائلَ عِدَّةٍ تَرْكُه أو إقرارُه مع علمه عليه السّلام بالمسألة(٤)، كما يُستدلّ بتركه الزّكاة في الخضراوات التي بالمدينة على عدم

شيء فيه، يعني حديث ابن بريدة : القضاة ثلاثة ». وللحديث ثلاثة طرق عن عبد الله ابن بريدة عن أبيه ذكرها العلامة الألباني في « الإرواء » ٢٣٥/٨ - ٢٣٧.

⁽١) بعدها في الأصل : والمفتي ، وهو تكرارٌ .

⁽٢) النساء: الآية ٦٩.

⁽٣) النُّور : الآية ٤٥ .

⁽٤) يشيرُ الذَّهبيُّ إلى قاعدة السُّنَّة التَّرْكِيَّةِ وهي : إذا ترك الرّسول ﷺ فعلَ عبادةٍ من العبادات مع كون مُوجبها وسببها المقتضي لها قائماً ثابتاً، والمانعُ منها منتفياً، فإنّ فعلَها بدعةً،

الوجوب، وبتركه نهيه للحَبَشَةِ عن الزَّفْنِ (١) في المسجد على الرُّخصة، وبترك التَّأذينِ في العيد والكسوف والاستسقاء على عدم الاستحباب، وأنه ليس بدين ما أمسك عن فعله؛ إذ الأمرُ به والنّدبُ مع قيام المقتضي دلَّ على أنّه ليس بحَسَنِ ولا برُّ .

وما أُحدث بعده وكان ممّا إليه حاجةٌ فَحَسَنٌ كفَرْضِ عمر للصّحابة وغيرهم، وكالتّراويح وجمع النّاس على مصحفٍ .

ثمّ خَلَفَ قومٌ اعْتَدُوْا فِي الجُوعِ والسَّهَرِ والرَّهبانيَّة، وفي المسائل والسَّماع، وفي بذل بيوت الأموال لمن شاءُوا ومنع المستحِق، وتعدَّوْا في العقوبات والجَوْر، واحتالُوا على الرِّبا، أو بالغُوا في نفي الصّفات أو في إثباتها، وتنطّعُوا وزبرُوا، فلا قُوّة إلاّ با لله .

وقد يفعلُ المسلمُ بعضَ الأمور بنوع تأويل فيخطىءُ والله يغفرُ لـه، وقد يتوبُ وينقادُ للحقِّ، أو له حسناتٌ ماحيةٌ.

وقد كثُر المنكرُ والحَـدَثُ؛ فلينْـهَ الفقيـهُ عمّـا أمكـنَ مـن البـدع بنيّـةٍ خالصةٍ وليحذر الغضبَ، فإن الفُرْقَةَ هَلَكَةٌ ، والجماعةَ رحمةٌ.

ويُروى أنّه « ما ابتدع قومٌ بدعةً إلاّ رُفع منهم مِن السُّنّة مثلُها »(٢).

كالتّلفَظ بالنّية عند الدّخول في الصّلاة، والأذان للعيدين، ونحو ذلك. انظر اقتضاء الصّراط المستقيم ١٩١/٢٥ و ١٩٢/٢٦ فما بعد ـ دار المعرفة، وعلم أصول البدع ص ١٠٧ ـ ١١٨ للحليّ، وقواعد في معرفة البدع للحيزاني ص ٧٥ ـ ٧٩ .

⁽١) هو اللَّعب والدَّفعُ والرَّقصُ انظر النَّهاية ٣٠٥/٢ .

⁽٢) أخرجه الدّارميُّ ٥٨/١، رقم: ٩٨، وابنُ وضّاحٍ في البـدع والنّهي عنهـا ص ٨٥، وابنُ بطّة في الإبانة ٢/١،٣٥، رقم: ٢٢٨ ـ تحقيق رضًا بن نعسان، واللاّلكائيُّ في شرح أصول

[وقد] شرع الله استماع القرآن وندب إليه، وذمَّ من يُعرض عنه؛ فأعرض قومٌ عن حقيقتِه وفهمِه الذي يخشعُ له القلبُ، ثم صارُوا لونين لوناً قَسَوْا واقتصرُوا على ظاهره وعلى تلاوته أمانيَّ كأهل الكتاب، ولونُ طلبُوا رقّة قلوبهم بسماع غيره كالرُّهبان، وكلُّ من الطّائفتين تقول للأُخرى: لستُم على شيء؛ وبلا ريبٍ مع كلٌّ منهما نوعٌ من المشرُوع.

وكذا وقع التّفريط في مُسمّى السُّنَّة حتّى أُخرِج عنها بعضُ مُسمّاها(١) وعُدَّ بدعةً، وأُدخل فيها ما ليس منها بخبر شاذِّ(٢).

وكذلك الشَّرْعُ أُدخل في مُسمّاه أشياءُ في العبادات والمعافلات والأنكحة والعقوبات وغير ذلك ممّا فيه اختلاف، فصار الشَّرْعُ عند العامّي عبارةً عمّا يَحْكُمُ به قاصٌ وإن كان حاهلاً. أمّا الشَّرْعُ المنزَّلُ فما ثبت بالكتاب والسُّنَّة والإجماع، وأمّا الشَّرْعُ المبدَّلُ كما يصدر من حهلة الحُكّام والوُكلاء؛ فالمُنزَّلُ واجبٌ، والثّاني سائعٌ، والثّالثُ منهيٌّ عنه.

الطّيّباتُ أحلّها الله لنا وحرّم الخبائث؛ فأمّا اليهودُ فبظلمٍ منهم حرّم الخبائث؛ فأمّا اليهودُ فبظلمٍ منهم حرّم الله عليهم طيّبات، وحمل عليهم آصاراً كما قال الله تعالى: ﴿اللّهِينَ يَتّبعُونَ الرّسُولَ النّبِيّ ... ﴾(") الآية.

الاعتقاد ٩٣/١، رقم: ٩٢/١، والهرويُّ في ذمّ الكلام ١٥١/٤، رقم: ٩٢٧، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٧٣/١، من طرق عن الأوزاعي، عن حسّان بن عطيّة قال: «ما ابتدع قُـومٌ في دينهم بدعة إلا نزع اللهُ مثلّها من السُّنَّة، ثمّ لا يردّها عليهم إلى يوم القيامة »، وإسنادُه صحيحٌ.

⁽١) في الأصل: مسمَّاه، والمثبتُ أولى .

⁽٢) في الأصل : بخبر منها قول شاذ ، ولعلَّ المثبتُ أقرب .

⁽٣) الأعراف : الآية ١٥٧ وتمامها : ﴿ الْأُمِّيُّ الذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدُهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَالإِنْجِيلِ يَـأَمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيَبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالأَغْلَالَ التِي كَانتْ عَلَيْهِمْ ... ﴾ .

فالمحرَّمُ حبيثٌ: كالدَّم، والميتة، وأكل مال بالظُّلم، كالرَّبا، والقمار، وأكل السُمِّ، والسِّباع، والدَّم، وكلِّ حيوان حبيَّثِ الغذاء إذ الاغتذاءُ به يورثُ الطَّبْعَ بغياً واعتداءً.

وكذا الدَّمُ هو الحاملُ للاغتذاء به يورثُ الطَّبعَ بغياً واعتداءً لقُوّة الشَّهوة والغضب، وكذا الخمرُ؛ فالمحرَّماتُ تضرُّ المزاجَ والدِّينَ أو أحدَهما، وكذا من أكل فوق عادته يتضرّرُ به .

فالمعروفُ كلُّ صلاحٍ وعَدْلٍ وحيرٍ، والمنكَرُ كلُّ فسادٍ وبغي وظلمٍ وفُحْش ٍ.

والطُّيِّبُ : كلُّ حلالٍ مرىءِ هنيءِ مِن كسبٍ طيّبٍ.

والخبيث : كلُّ حرام وبيء نَكِدٍ مُؤذٍ، مِن كسب محرّم قال تعالى: ﴿ قُلْ لاَ يَسْتُوِي الْحَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْحَبِيثِ ﴾ (١)، وفي الحديث : « الحلالُ مَا أحله الله، والحرامُ ما حرّمه الله، وما سكت عنه فهو مما عُفي » (٢).

ونبيُّنا ﷺ بُعث بالحنيفيّة السَّمحة، وبوضع الآصار والأغلال، وبإباحة طيّبات كثيرةٍ حُرِّمت على أهل الكتابين؛ فللّه الحمـدُ على ديـن الإسـلام الحنيفيّ، فإنّه يسرٌ ورفقٌ ورحمةٌ للعالمين .

فأباح الله لنا الغنائم، ولحمَ الإبل، ومُؤاكلة الحائض، وأباح لنا العملَ في السّبت، وأربعاً من الزّوجات، وعِـدّةً من السّراري، والعفـوَ عـن أثـر

⁽١) المائدة : الآية ١٠٠ .

⁽٢) تقدّم تخريجُه ص ٣٤.

الغائط، والتطهيرَ بالتراب، والصلاة في الأرض إلا المقبرة والحمّام، فلطف بنا في أشياء كثيرة، ووعدنا بإجابة الدُّعاء ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللهِ لاَ تُحْصُوهَا ﴾ (١).

وشرع لنا نبينا كلَّ عبادةٍ تُقرِّبنا إلى الله، وعلَّمنا ما الإيمانُ وما التوحيدُ، وتركنا على البيضاء ليلها كنهارها؛ فأيُّ حاجةٍ بنا إلى البدع في الأقوال والأعمال والأحوال والمحدثات، ففي السُّنَّةِ كفايةٌ وبَرَكَةٌ، فيا ليتنا ننهضُ ببعضها علماً وعملاً وديانةً ومعتقداً.

فشرُّ البدع وأخبتُها ما أخرجَ صاحبَها من الإسلام، وأوجب لـه الخلودَ في النّار، كالنّصيريّة والباطنية ومن ادّعى نبوّةَ عَلِيٍّ.

ثمّ بعدهم غلاةُ الرّافضة وغلاةُ الجهميّة والخوارجُ، وهــؤلاء يُـتردَّدُ في كفرهم، وكذا مَن صرّح بَخَلْقِ القرآن أو حسّم أو ححد الصّفات أو شبّه الله بخَلْقِه .

ثم دُونهم القدريّةُ ودعاةُ المعتزلة ومن ينقص بأبي بكرٍ وعمر، ثمّ من ينقص بعثمان وعليٌّ وعمّارِ وعائشة رضي الله عنهم.

ثمّ دُونهم الشّيعةُ الذِّين يحبُّون الشّيخين ويُفضَّلُون عليّاً عليهما، والزّيديّة؛ فبدعُ العقائد تتنوّعُ، أعاذك الله وإيّانا منها.

وخلائقُ مِن كبار العلماء رحمةُ الله عليهم بدّع بعضُهم بعضاً من الشافعيّة والحنفيّة والحنابلة وأهل الأثر، وأهل الكلام ومُثبتةِ الصّفات القرآنية لا الخبرية، ومُثبتةِ الشّيعة دون غيرها، ومُثبتةِ ما ثبتَ من الأحبار

⁽١) إبراهيم: الآية ٣٤.

دون ما حَسُنَ على اختلافِ آرائهم، ومبالغة بعضهم في الإقْرَار والإمْرَار وذمِّ التَّاويل؛ فبين هؤلاء نزاعٌ وخلاف شديدٌ، مع إيمانهم - الكُل _ بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث والقَدَر، والانقياد للكتاب والصِّحاح والإجماع، وتعظيم الربِّ وإحلاله ومراقبته، والانقياد لرسول الله والخضوع له، والمحافظة على الفرائض والطهارة، والابتهال إلى الله في الهدى والتوفيق مع الذكاء والعلم.

وبعضُهم يتعجّبُ من بعض كيف حالفَ في تأويل الصّفات، كما يتعجبُ الآخَرُ منه ومِن سَعة علومه كيف جمدَ على إثباتها وأقرَّها، وبعضُهم يتعجّبُ من هؤلاء ومن هؤلاء كيف لم يسكتُوا كما سكت الجمهُور، وفوّضوا ذلك إلى الله ورسوله(۱) حتى إنّ التّلميذ ليتعجّبُ من شيخه، والمفضولَ فيهم من الأفضل.

ونحن نرجُو للجميع العِفوَ والمغفرة، ونعدُّ حطأهُم مع بـ ذل الوسع وحُسن النَّيَّة في الأصول والفروع شيئاً واحداً، أعني أربـابَ هـ ذا النّـوع الذين لا محيدَ لهم عن الكتاب والسُّنَّة.

وأما بدعُ العبادات والعادات فخطبُها يسيرٌ (٢)، وكتلاوةِ جماعةٍ بتطريبٍ وأذانِهم، وصلاةِ النّصفِ والحَلاوةِ فيه، وأمثالِ ذلك من الشّعارات والهيئات والنّيّاتِ والحوادثِ وأشباهِ ذلك.

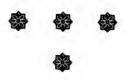
⁽۱) الذي عليه سلفُ الأمّة وأتمّتُها إثباتُ ما أثبتهُ اللهُ لنفسه في كتابه، وما أثبته له رسولُه ﷺ فيما صحّ من سنّته من صفات الجلال والكمال، بلا تأويل ولا تمثيل ولا تعطيل ولا تشبيه فيما صحّ من سنّة وَهُوَ السّمِيعُ البَصِيرُ ﴿

⁽٢) مقارنةً مع بدع الاعتقاد وإن كان الكلُّ داخلاً تحت قوله ﷺ : «كلُّ بدعةٍ ضلالةً ».

ولكنّ الخيرَ كلُّه في الاتّباع ، واحتماع الكلمة .

أما مشابهةُ الذِّمَّة() في الميلاد والخَمِيس والنَيْرُوز فبدعةٌ وَحْشَةٌ()؛ فإن فعلها المسلمُ تديُّناً فجاهل يُزجر ويُعلَّم، وإن فعلها حبّاً لأهل الذِّمَّة، وابتهاجاً بأعيادهم فمذمومٌ أيضا، وإن فعلها عادةً ولعباً وإرضاءً لعِياله وجَبْرِ الأطفال فهذا محلُّ نظر (٣)، وإنّما الأعمالُ بالنيّات، والجاهلُ يُعذر ويُبيّن له برفق ، والله تعالى أعلم.

وكُتبت هذه النّسخةُ مِن خطِّ مؤلّفها الحافظ الذّهبيّ وقُوبلت على خطِّه.



⁽١) أي أهل الذَّمّة.

⁽٢) للمؤلِّف رسالةٌ مطبوعةٌ في هذه الأعياد سمَّاها : تشبُّه الخسيس بأهل الخميس .

⁽٣) الأولى احتنابُ ذلك لحصول المشابهة لأعياد المشركين .



نَصِيحَةُ العَلاَّمَةِ

ابْنِ دَقِيقِ العِيدِ لأَحَدِ نُوَّابِهِ فِي القَضَاءِ

اعْتَنَى بِهَا

جَمَال عَزُّون

			,

بنيب للوالجم الحجنم

مقدّمة:

إنّ الحمد الله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بـ الله مـن شرور أنفسنا، وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك لـه، وأشهد أن محمّداً عبـده ورسوله.

أما بعد:

فهذه نصيحة العلامة أبي الفتح محمد بن عليّ بن وهب بن مطيع تقيّ الدّين القُشيري، المعروف بابن دقيق العيد (٦٢٥ هـ - ٧٠٢ هـ) صاحب المصنفات الجليلة كد: «إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام »، و« الإلمام بأحاديث الأحكام »، و« الاقتراح في بيان الاصطلاح »، ينصح بها أحد نُوّابه في القضاء .

وليس المقامُ الآن مقامَ ترجمةٍ لابن دقيق العيد (١)، ويكفي في الدّلالة على علمه وفضله قولُ السُّبكي فيه: «ولم نُدرك أحداً من مشايخنا يختلفُ في أن ابن دقيق العيد هو العالمُ المبعوثُ على رأس السّبعمائة »(١).

والنسخة الخطية للنصيحة عثرت عليها في المكتبة الوطنية بالجزائر
 حرسها الله _ ضمن مجموع .

وليس فيها اسمُ النّاسخ ولا تاريخُ النّسخ .

السخَها: «ومنه (۳) أيضا وذكر ولاية الشيخ تقي الدين
 ابن دقيق العيد القضاء سنة ٩٥٩هـ إلى أن قال :

ومن لطائفه ما كتب إلى نائبه بإخميم (٤): ... فذكر النّصيحة ».

◄ - وقد نسختُ الرسالة، وعلّقتُ عليها بما يناسب المقام، والله الموفّقُ لما يحبُّه ويرضاه .

⁽١) انظر ترجمةً رائقةً لابن دقيق في طبقات الشافعيّة ٢٠٧/٩ ـ ٢٤٩ للسُّبكي .

⁽٢) المصدر السّابق ٢٠٩/٩.

⁽٣) أي الكتاب الذي نقل منه رسالة ابن دقيق العيد هذه وغيرها، والذي يفهم من نقوله التي سبقت الرسالة أن الكتاب هو تاريخ عالِم حلب المحبِّ أبي الوليد ابن الشّحنة والمسمّى روض المناظر في علم الأوائل والأواخر المطبوع في حاشية كتاب مروج الذهب للمسعودي الطبعة القديمة، لكن لم أحد هذه الرسالة فيه، فا لله أعلم .

⁽٤) بلد قديم على شاطىء النيل بالصعيد. قاله ياقوت في معجم البلدان (إخميم) .

[بنيكلفالجنالجنم]

صدرت هذه المكاتبة إلى المَجْلِس(١) مُخْلِصِ الدِّين، وفَقـه الله لقبـول النّصيحة، وآتاه لما يُقرَّبُه إليه قصداً صحيحاً ونيّة صحيحةً.

أصدرناها إليه بعد حمدِ الله الذي يعلمُ خائنة الأعين وما تُخفي الصّدور، ويُمهلُ حتّى لا يلتبس الإمْهالُ بالإهْمالِ على المغرُور، ويُذكِّرُ بأيّام الله، ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَنْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴾(٢).

ونحذِّرُه صَفقة مَن باع الآخرة بالدُّنيا؛ فما أحدٌ سواه مغبُون، عسى الله أن يُفيدَه بهذا التَّذكار وينفعَه، وتأخذ هذه النّصائحُ بحُجْزَته عن النّار، فإنى أخافُ أن يَتردّى فيخرّ مَن ولاه معه(٣) والعياذُ با لله.

والمقتضي لإصدارها ما لَمَحناه مِن الغفلة الْمُسْتَحْكَمَةِ على القُلُوب، ومِن تَقاعُدِ الهِمَمِ ممّا يجبُ للربّ على المربُوب، ومِن أُنسِهِم بهذه الـدّار

⁽١) المحلسُ : لقبُّ من ألقاب أرباب السّيوف والأقلام صبح الأعشى ٩٦/٥ .

⁽٢) الحج: الآية ٤٧.

⁽٣) المنصوح هونائب ابن دقيق العيد في القضاء فهو الذي ولاه نيابة عنه، فخشي ابن دقيق أن يحاسبه ربّه إن لم يسد هذه النصائح لنائبه، وهذا من ورعه وتقواه.

وهم يُزعجُون عنها، وعِلمهم بما بين أيديهم من عَقَبةٍ كَـؤُود وهم لا يتخفّفُون منها، ولا سيما القُضاة الذين تحمّلُوا أعباءَ الأمانة على كواهـلَ ضعيفةٍ، وظهرُوا بصُور كِبار وهي نحيفةٌ .

واللهِ إِنَّ الأمرَ عَظَيمٌ، والخطبَ جسيمٌ، ولا أرى مع ذلك أمْناً ولا قراراً، ولا راحةً ولا استمراراً، اللهمّ إلا رجلا نَبذَ الآخرة وراه (١)، واتّخذ إله هواه، وقصر همّه وهِمّتُه على حظِّ نفسه ودنياه، فغاية مطلبه حبُّ الجَاه، والرّغبة في قلوب النّاس، وتحسينُ الزّيّ والملبَس، والرّكبة والجلِس، غيرَ مُستشعِر خساسة حالِه، ولا ركاكة تقصّدِه، فإنّك لا تُسمع الموتى وما أنت بمُسمِع مَن في القبُور.

فَاتَّق الله الذي يراك حين تقُوم، وأقصر أَمَلَكَ عليه، فإنّ المحروم من فضله محرُّوم (٢).

وما أنا وإيّاكم أيّها النّفر، إلاّ كما قال حبيب العجمي^(١) ـ وقـد قـال له قائلٌ : لَيْتَنَا لَم نُخلق ـ قال : قد وقعتم فاحتالُوا .

وإن خَفي عليك مثلُ هذا الخطر، وشغلتك الدُّنيا عن معرفة الوَطَر، فتأمّل كلامَ النَّبوة: « القضاةُ ثلاثةٌ : قاضٍ في الجنّة وقاضيان في النّار »(٤).

⁽١) أي : وراءه .

⁽٢) في الأصل «غير محروم» والمعنى يستقيم بغير كلمة «غير»، والله أعلم.

⁽٣) هو زاهد أهل البصرة وعابدهم، أبو محمّد له ترجمةٌ في السّير ١٤٣/٦ ـ ١٤٤.

⁽٤) تقدّم تخريجُه ص ٤٦ - ٤٧ .

وقول النّبيّ ﷺ لأبي ذر _ مُشفقاً عليه _ : « لا تأمّرنّ على اثنـين، ولا تولّينٌ مال يتيم »(١).

وما أنا والسَّيرَ في مَثْلَفٍ يبرِّحُ بالذَّكَرِ الضَّابِطِ^(٢) هيهات! جفَّ القلم، ونفذَ حكمُ الله، ومِن هناكَ شمَّ النَّاسُ مِن فـم الصَّدِّيق رائحةَ الكَبد المشويّ.

وقال الفاروق: ليتَ أمّ عُمَرَ لم تلده (٣).

وقال عليٌّ _ والخزائنُ مملوؤةٌ ذهباً وفضةٌ _ : مَن يشتري سيفي هــذا ؟ ولو وجدتُّ ما أشتري به رداءً ما بعته (٤) .

وقطع الخوفُ نِيَاط^(٥) قلب عمر بن عبد العزيز، فمات من حشية العَرْض^(١).

⁽١) أخرجه مسلم في صحيحه ١٤٥٨/٣ ، رقم: ١٨٢٦ .

⁽٢) هو من قول أسامة الهذلي، انظر ديوان الهذليين ١٩٥/٢. والمتلف: المهلك. يبرّح: يجهد، وروي: يعبّر بالذكر، أي يحمله على ما يكره. الذكر الضابط: البعير العظيم. وانظر شرح الكافية الشافية ١٩٠/٢.

⁽٣) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٣٦٠/٣ بسنده إلى عبد الله بن عامر بن ربيعة قال: رأيت عمر بن الخطّاب أخذ تبنة من الأرض فقال: ليتني كنت هذه التبنة، ليتني لم أنحلق، ليت أمّي لم تلدني، ليتني لم أك شيئا، ليتني كنت نسيا منسيا.

⁽٤) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٨٣/١ .

⁽٥) نياط القلب: عرق غليظ نيط به القلب إلى الوتين لسان العرب ٤١٩/٧.

⁽٦) انظر ترجمته في حلية الأولياء ٣٢٣-٣٢٣ لتعلم شأن هذا الخليفة وأنَّــه بلـغ في الخشـية أمرا عجبا !

وعَلَّق بعضُ السَّلف سوطاً يُؤدِّب به نفسَه إذا فَتَر . فترى ذلك سُدى ، أم نحن المُقرَّبون وهم البُعَداء ؟

فهذه أحوالٌ لا تُؤخذ من كتاب السَّـلَم والإِحـارة والجنايــات، وإنمــا تتأتّى بالخضُوع والخشُوع، وأن تظمأ أو تجُوع .

وهما يُعينك على الأمر الذي دعوتُك إليه، ويزودُك في السّفر للعَرْض عليه، أن تجعل وقتاً تعمِّره بالتَّذكُر والتَّفكُر، وإنابةً تجعلُها مُعِدَّةً لجَلاء قلبِك، فإنّه إن استحكم صَداه، صَعُبَ تَلافيه، وأَعْرَضَ عنه مَن هو أعلمُ بما فيه.

فَاجَعُلُ أَكْثَرَ هُمُومِكُ الاستعدادَ للمَعاد، والتَّأَهُّبَ لِحُوابِ اللَّلِكِ الجُواد، فإنّه يقول: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُم أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١).

ومهما وجدت مِن هَمِّك قُصوراً، واستشعرت مِن نفسك عمّا يُذلِّلُها نُفوراً، فاجرُدها إليه، وقِف ببابه واطلب، فإنه لا يُعرض عمّن صدق، ولا يَعْزُبُ عن علمِه خفايا الضّمائر ؛ ألا يعلمُ مَنْ خَلَق ؟

فهذه نصيحتي إليك ، وحُجّتي بين يدي الله ـ إن فرّطتَ ـ إذا سئلتُ عليك .

فنسألُ الله لي ولك قلباً شاكراً، ولساناً ذاكراً، ونَفْساً مطمئنّةً بمنّه وكرمِه وحفيّ لطفِه ، والسّلام(٢) .

⁽١) الحجر: الآية ٩٢ - ٩٣.

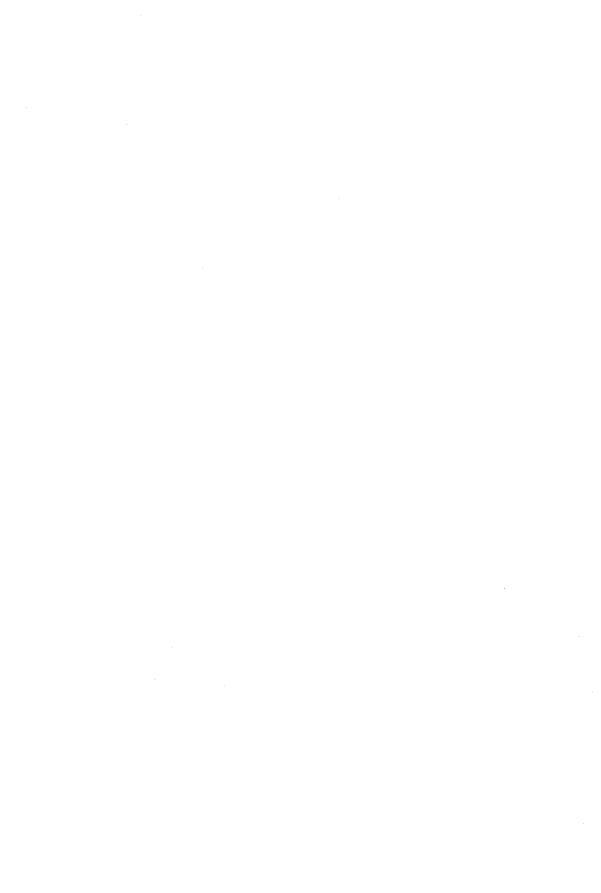
⁽٢) حاء بعد هذا: «واستمر الشيخ في القضاء إلى أن تــوفي في صفــر سنة ٧٠٧هــ انتهــى مــع بعض إصلاح فيما أمكن » .

كُلِمَاتٌ فِي العِلْمِ وَأَدَبِ الطَّلَبِ وَكَلِمَاتٌ فِي العِلْمِ وَأَدَبِ الطَّلَبِ وَلَا مِنْ الابْتِدَاعِ وَذَمِّ الابْتِدَاعِ

مُسْتَخْرَجَةٌ مِن كَلاَمِ الحَافِظِ الذَّهَبِيّ

اعتنى بها

جَمَال عَزُّون



بنيب لِلْوَالْجُمْ الْحِيْدِ

: تَمُعُكُنَّهُ

إنّ الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ با لله من شرور أنفسنا، وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

أما بعد:

فهذه كلمات رائقة ، وجمل صادقة ، خطها يَراعُ الحافظ المُقرىء شمس الدِّين محمّد بن أحمد بن عثمان الذَّهبيُّ ، في ثنايا مُؤلَّفاته الكثيرة ، بأسلوب عربيُّ مُبين ، يطربُ لها القارىء ، ويبتهج بها السّامع ، لجزالة الفاظها ، وبلاغة معانيها ، والأعجب من ذلك المَسْحَةُ الرَّوحانيَّةُ التي يخفقُ لها القلبُ ، ويرتاحُ لها البالُ ، ويشعرُ المرءُ شعوراً قويّاً أنّ الحافظ الذّهبيَّ لها القلبُ ، ويرتاحُ لها البالُ ، ويشعرُ المرءُ شعوراً قويّاً أنّ الحافظ الذّهبيَّ

يُخرِجُ تلك المعاني من أعماق قلبه ، ممّا يُضفي عليها صدقاً وإخلاصاً ، يراهُ كلُّ متأمّلٍ في كلمات هذا الإمام ، فلها من اسم كاتبها أوْفَى نصيب، فهي ذهبيّاتٌ لفظاً ومعنى، أراد بها النّهييُّ ترقيقَ القلُوب، وتهذيبَ السُّلوك، وتثقيفَ العقول، وتذكير النّاس بما كان عليه النّبيُّ في وأصحابه، وما سار عليه السّلفُ الصّالحُ، فرحمَ الله الحافظَ النّهييّ ، وأجزل له المثوبة على ما ترك لنا من هذا التّراث النّافع ، والأثر النّفيس(١).





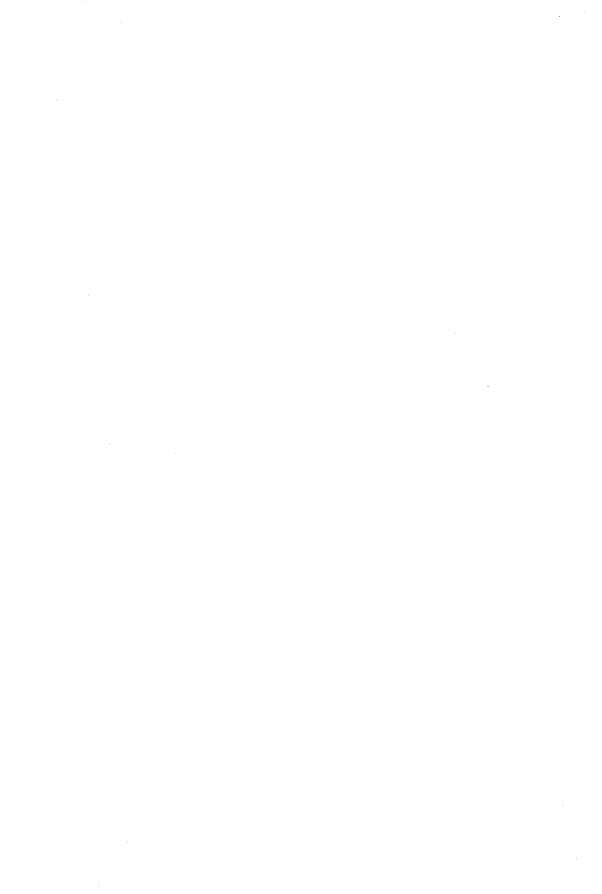
⁽١) وقد جعلتُ لهذه الكلمات عناوين توضيحيّة مأخوذة من كلام الذّهبي نفسه، مع ترقيمها، ولم أراع فيها ترتيباً معيّنا بل أوردتّها بالتّتابع كما جاءت في كتب الذّهبي.

كَلِمَاتٌ فِي العِلْمِ وَأَدَبِ الطَّلَبِ وَكَلِمَاتٌ فِي العِلْمِ وَأَدَبِ الطَّلَبِ وَالاَتْبَاعِ وَذَمِّ الابْتِدَاعِ وَغَيْسِ ذَلِكَ وَالاتَّبَاعِ وَذَمِّ الابْتِدَاعِ وَغَيْسِ ذَلِكَ

مُسْتَخْرَجَةٌ مِن كَلاَمِ الحَافِظِ الذَّهَبِيّ

اعتنی بها

جَمَال عَزُون



بنيب لِلْهُ الْجَهْزِ الْجَهْدِ

[١] خطرُ الكذب على النّبيّ ﷺ

قال أبو بكرٍ الصّدّيقُ: « إيّاكُم والكذب ؛ فإنّ الكذبَ جُمّانب الإيمان ».

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

«قلتُ : صدق الصدِّيقُ، فإنّ الكذب رأسُ النَّفاق، وآيةُ المنافق، والمؤمنُ يطبعُ على المعاصي والذّنوب الشَّهوانيّة لا على الخِيانة والكذب، فما الظنُّ بالكذب على الصّادق الأمين صلواتُ الله عليه وسلامُهُ وهو القائلُ: إنّ كذباً عَلَيَّ ليس ككذبٍ على غيري، من يكذب عَلَيَّ بُني له بيتٌ في النّار، وقال: من يقُل عَلَيَّ ما لم أقُل ... الحديث. فهذا وعيدٌ لمن نقل عن نبيّه ما لم يقُله مع غلبة الظنِّ أنّه ما قاله، فكيف حالُ من تهجّم على رسول الله عَلَيُ وتعمّد عليه الكذب، وقوَّلُهُ ما لم يَقُل، وقد قال عليه السّلامُ: مَن روى عنّي حديثاً يُرى أنّه كذبٌ فهو أحدُ الكاذبين. فإنّا للله وإنّا إليه راجعُون ما ذِي إلاّ بليّةً عظيمةٌ وخطرٌ شديدٌ مّن يَروي الأباطيلَ وإنّا إليه راجعُون ما ذِي إلاّ بليّةً عظيمةٌ وخطرٌ شديدٌ مّن يَروي الأباطيلَ

والأحاديث السّاقطة، المُتَّهم نقلتُها بالكذب، فحُقَّ على المحدِّث أن يتورَّع فيما يُؤدِّيه، وأن يسأل أهل المعرفة والورع ليُعينُوه على إيضاح مرويّاتِه. ولا سبيل إلى أن يصير العارف الذي يُزكِّي نقلة الأخبار ويُحَرِّحُهم جهْبِذاً إلاّ بإدْمان الطّلب، والفَحْصِ عن هذا الشّان، وكثرة المُذاكرة، والسَّهَرِ والتّيقُظِ والفَهْم، مع التّقوى والدِّين المتين والإنصاف، والتَّردُّد إلى محالس العُلماء، والتَّحرِّي والإتقان ، وإلاّ تفعل :

فدعْ عنك الكتابة لست منها ولو سودت وجهك بالمدافرة والله عنك الله عزّ وجلّ : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذَّكْرِ إِنْ كُنتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ ﴾ (١). قال الله عزّ وجلّ : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذّكْرِ إِنْ كُنتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ ﴾ (١). فإن آنست يا هذا من نفسك فهما وصدقاً وديناً وورعاً، وإلاّ فلا تتعبْ، وإن تتعبّ عليك الهوى والعصبية لرأي ولمذهب فبا لله لا تتعبْ، وإن عرفت أنّك مُحَلِّطٌ مُهْمِلٌ لحدود الله فأرحنا منك، فبعد قليل عرفت أنّك مُحَلِّطٌ مُهْمِلٌ لحدود الله فأرحنا منك، فبعد قليل ينكشفُ البَهْرَجُ، ويَنْكَبُ الزَّعَلُ، و ﴿ لاَ يَحِيقُ المَكْرُ السَّيِّءُ إِلاَ بِأَهْلِهِ ﴾ (١)، ينكشفُ البَهْرَجُ، ويَنْكَبُ الزَّعَلُ، و ﴿ لاَ يَحِيقُ المَكْرُ السَّيِّءُ إِلاَ بِأَهْلِهِ ﴾ (١)، فقد نصحتُك؛ فعلمُ الحديث صَلْفٌ، فأين علمُ الحديثِ؟ وأين أهلُه؟ كدتُ أن لا أراهُم إلاّ في كتاب، أو تحت تُراب » (١).

⁽١) النّحل: الآية ٤٣.

⁽٢) فاطر : الآية ٤٣ .

⁽٣) تذكرة الحفّاظ ٣/١ ـ ٥ .

[٢] وأين مثلُ أبي حفصٍ عُمَر ؟

قال نافعُ بن أبي نُعيمٍ : عن نافعٍ عن ابن عمر قال : قــال النّبيّ ﷺ : « إنّ الله جعلَ الحقّ على لسان عَمَرَ وقلبه » .

قال الحافظُ الذَّهييُّ معلِّقاً :

« فيا أخى ، إنْ أحببت أن تعرف هذا الإمام حقَّ المعرفةِ فعليك بكتابي : نِعْمَ السَّمَر في سيرة عُمَر، فإنَّه فارقٌ فَيْصَلُّ بين المسلم والرَّافضي، فو الله ما يَغُضُّ من عُمَرَ إلا جاهلٌ دائصٌ، أو رافضيٌّ فاجرٌّ، وأين مثلُ أبي حفص؟ فما دار الفَلَكُ على مثل شكل عُمَر، وهـو الـذي سنَّ للمحدِّثين التُّشُّتُ فِي النَّقل، ورُبَّما كان يتوقَّفُ في حبر الواحد إذا ارتاب، فروى الجَريريُّ، عن أبي نَضْرَةً، عن أبي سعيدٍ: أنَّ أبا موسى سلَّم على عُمَرَ من وراء الباب ثلاثُ مرّاتٍ فلِم يُؤذن له فرجع، فأرسلَ عُمَرُ في أثَرهِ فقال: لِمَ رجعت؟ قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: إذا سلَّم أحدُكم ثلاثاً فلم يُحَبُّ فليرجع. قال: لتأتِيّني على ذلك ببيّنةٍ أو لأفعلنَّ بك، فجاءنا أبو موسى مُنْتَقِعاً لونُه ونحنُ جلوسٌ، فقلنا: ما شأنُك؟ فأخبرنا وقال: فهل سمع أحدٌ منكم؟ فقلنا: نعم كلَّنا سمعةُ، فأرسلُوا معه رجلاً منهم حتَّى أتى عُمَـرَ فأخبرهُ. أحبُّ عمرُ أن يتأكَّدُ عنده خبرُ أبي موسى بقول صاحبٍ آخر، ففي هذا دليلٌ على أنَّ الخبرَ إذا رواه ثقتان كان أقوى وأرجحَ ممَّا انفردَ بـه واحدٌ، وفي ذلك حضٌّ على تكثير طرق الحديث لكي يُرتقَى عن درجة الظَّنِّ إلى درجة العلم، إذ الواحدُ يجوزُ عليه النَّسيانُ والوهمُ، ولا يكادُ يجوزُ

يجوزُ ذلك على ثقتين لم يُخالفهُما أحدٌ، وقد كان عمرُ من وجلِه أن يُخطىء الصّاحبُ على رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم يأمُرهم أن يُقلُّوا الرّواية عن نبيِّهم، ولئلاّ يتشاغل النّاسُ بالأحاديث عن حفظ القرآن »(١).

[٣] أصلٌ كبيرٌ في الكَفِّ عن بثِّ الواهيات

وقال معروف بن حربوذ: عن أبي الطَّفيل، عن عليٍّ قــال: «حدِّثُـوا النَّاسَ بما يعرفُون، ودَعُوا ما يُنكرُون، أتحبُّون أن يُكَذَّبَ اللهُ ورسولُه؟ ». قال الحافظُ الذَّهيئُ معلِّقاً:

« وهذا أصلٌ كبيرٌ في الكَفِّ عن بَثِّ الأشياء الواهية والمنكرة من الأحاديث في الفضائل والعقائد والرَّقائق، ولا سبيلَ إلى معرفة هذا من هذا إلاّ بالإمعان في معرفة الرّجال »(٢).

[٤] كُلُّ إمامٍ يُؤخَذُ من قوله ويترك إلا إمامُ المُّتقين

« يمكنُ أن تُجمعَ سيرةُ ابن مسعودٍ رضي الله عنه في نصف محلَّدٍ، فلقد كان من سادةِ الصّحابة، وأوعيةِ العلم، وأثمّةِ الهُـدى. ومع هـذا فلـه قراءاتٌ وفتاوى ينفردُ بها مذكورةٌ في كتب العلم، وكـلُّ إمـامٍ يُؤخَـدُ مـن

⁽١) تذكرة الحفّاظ ١/٥ - ٦.

⁽٢) المصدر نفسه ١٣/١.

قوله ويترك إلا إمامُ المتقين، الصّادقُ المصدوقُ، الأمينُ المعصومُ، صلواتُ الله وسلامُه عليه، فيا لله العجب مِن عالِم يُقَلِّدُ دينَه إماماً بعينِه في كلِّ ما قال، مع علمِه بما يردُ على مذهب إمامِه من النّصوص النّبويّة، فلا قُوّةَ إلاّ با لله »(١).

[٥] متى الخَلاصُ إلى الإخلاص ؟

قال أبو أسامة : سمعتُ سفيانَ يقول : «ليس طلبُ الحديث من عُدَّةِ الموت، لكنّه عِلَّةٌ يتشاغلُ بها الرّجلُ » .

قال الحافظُ الذُّهبيُّ معلِّقاً:

«قلتُ : صدق والله ، إن طلب الحديث شي عيرُ الحديث؛ فطلبُ الحديث اسمٌ عُرْفِيٌ لأمورِ زائدةٍ على تحصيل ماهية الحديث، وكثيرٌ منها مراق إلى العلم، وأكثرُها أمورٌ يشغفُ بها المحدّثُ من تحصيل النسخ المليحة، وتطلّب العالي، وتكثير الشيوخ، والفرح بالألقاب والثناء، وتمنّي العمر الطّويل ليروي، وحبّ التّفرُد، إلى أمورٍ عديدةٍ لازمةٍ للأغراض النّفسانيّة لا الأعمال الرّبّانيّة، فإذا كان طلبُك الحديث النّبويّ محفوفاً بهذه الآفات فمتى خلاصك منها إلى الإخلاص »(٢).

⁽١) تذكرة الحفّاظ ١٦/١ .

 ⁽۲) المصدر نفسه ۲۰٤/۱ - ۲۰۰ .

[٦] عِزٌّ تامٌّ وعلمٌ غزيرٌ

« وفي زمان هذه الطّبقة كان الإسلامُ وأهلُه في عزِّ تـامُّ وعلم غزيرٍ، وأعلامُ الجهادِ منثورَة، والسُّننُ مشهورَة، والبدعُ مكبوتَة، والقَوَّالُون بــالحقِّ كثيرٌ، والعُبّادُ متوافرُونِ، والنّاسُ في بُلَهْنِيَةٍ من العيش بالأمن وكثرة الجُيوش المحمّديّة، مِن أقصى المغرب وجزيرة الأندلس، وإلى قريب مملكة الخطا، وبعض الهند وإلى الحبشة. وخلفاءُ هذا الزّمان أبو جعفرٍ، وأين مثلُ أبي جعفرِ - على ظُلْمِ فيه - في شجاعتِه وحزمِه، وكمال عقلِه وفهمِه وعلمِه، ومشاركتِه في الأدب ووُفور هيبتِه. ثمّ ابنُه المهديّ في سخائه وكثرة محاسنِه، وتتبُّعِه لاستئصال الزّنادقة. وولدُه الرّشيدُ هارونُ في جهادِه وحجِّه وعظمة سلطانِه - على لعب ولهو - ، ولكن كان مُعَظِّماً لحُرمات الدِّين، قويَّ المشاركة في العلم، نبيلَ الرَّأي، مُحبًّا للسُّنن. وكان في هذا الوقت من الصَّالحين مثلُ إبراهيم بن أدهم وداود الطَّائي وسفيان التَّوري. ومن النَّحاة مثلُ عيسى بن عمر والخليلُ بن أحمد وحمّادُ بن سلمة وعدّةً. والقُرّاءُ كحمزة بن حبيب وأبي عمرو بن العلاء ونافع بن أبي نُعيم وشِبْل بن عَبَّادٍ وسَلاَّمٌ الطُّويل شيخَ يعقوب. ومن الشُّعراء عـددٌ كثيرٌ كمـروان بـن أبـي حفصة وبشّار بن بُرْدٍ. ومن الفقهاء كأبي حنيفة ومالك والأوزاعي »(١).

⁽١) تذكرة الحفّاظ ٢٤٤/١ .

[٧] والله إنّي لأحبُّه في الله ـ يعني ابنَ المبارك ـ

« وقع لي حديثُه - أي عبد الله بن المبارك - من غير وجه عالياً، وبالإجازة بيني وبينه ستّة أنفس، والله إنّي لأحبّه في الله، وأرجُو الخيرَ بحبّه؛ لِمَا أَمْنَحَهُ الله من : التّقوى ، والعبادة ، والإحلاص ، والجهاد ، وسَعة العلم ، والإتقان ، والمواساة ، والفُتُوّة ، والصّفات الحميدة »(١).

[٨] علمٌ لا يُلائمُ علمَ النّبوّة ولا يُوافِقُ توحيدَ المؤمنين

« لمّا قُتل الأمينُ واستُحلِفَ المأمونُ على رأس المائتين نَحَمَ التّشيّعُ وأبدى صفحته، وبزغَ فحرُ الكلام، وعُرِّبَتْ حكمةُ الأوائل، ومنطقُ اليونان، وعُمِلَ رَصْدُ الكواكب، ونشأ للنّاسِ علمٌ جديدٌ مُرْدٍ مُهْلِكٌ لا يُلائمُ علمَ النّبوّة، ولا يُوافِقُ توحيدَ المؤمنين، قد كانت الأمّةُ منه في عافيةٍ، وقويت شوْكَةُ الرّافضةِ والمعتزلةِ، وحملَ المأمونُ النّاسَ على القول بخَلْقِ القرآن ودعاهُم إليه، فامتحنَ العلماءَ فلا حولَ ولا قُوّةَ إلاّ الله، إنّ من البلاءِ أن تعرفَ ما كنت تُنْكِرُ، وتُنْكِرَ ما كنت تعرفُ، وتُقَدَّمَ عقولُ الفلاسفة، ويُعْزَلَ منقولُ أتباع الرُّسل، ويُمارَى في القرآن، ويُتَبَرَّمَ بالسُّنن والآثار، وتقعَ في الحَيْرة؛ فالفرازَ قبلَ حلُول الدَّمار، وإيّاكُ ومضلاّتِ

⁽١) تذكرة الحفّاظ ٢٧٥/١ .

الأهواء، ومُجارة العقُول، ﴿ وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللهِ فَقَدْ هُدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (١) » (٢).

[٩] رحم الله امرءاً أقبلَ على شأنِه

«هؤلاء المُسَمَّوْنَ في هذه الطَّبَقَة (٣) هم ثقات الحُفّاظ، ولعل قد أهملنا طائفة مِن نُظرائهم؛ فإنّ المجلس الواحد في هذا الوقت كان يجتمع فيه أزيد من عشرة آلاف محبرة، يكتبُون الآثار النبوية، ويعتنُون بهذا الشّأن، وبينهم نحو من مائتي إمام قد برزُوا وتأهّلُوا للفتيا، فلقد تَفانَى أصحابُ الحديث وتَلاشَوْا، وتبدّلُ النّاسُ بطلبة يَهْزَأُ بهم أعداء الحديث والسُّنَّة، ويسخرُون منهم، وصار علماء العصر في الغالب عاكفين على التقليد في الفرُوع مِن غير تحرير لها، ومُكبِّين على عقليّاتٍ مِن حكمة الأوائل وآراء المتكلِّمين، مِن غير أن يتعقلُوا أكثرَها، فعم البلاء، واستحكمت الأهواء، ولاحت مبادىء ونع العلم وقبضه مِن النّاس؛ فرحم واستحكمت الأهواء، ولاحت مبادىء رفع العلم وقبضه مِن النّاس؛ فرحم على زمانِه، وأدمن النّظر في الصّحيحين، وعبد الله قبل أن يبغته الأجل، على زمانِه، وأدمن النّظر في الصّحيحين، وعبد الله قبل أن يبغته الأجل، اللّهم فوفّق وارحم »(٤).

⁽١) آل عمران : الآية ١٠١ .

⁽٢) تذكرة الحفاظ ٢١٨/١ - ٣٢٩ .

⁽٣) يعني الذَّهيُّ الطَّبقة الثَّامنة من الأعلام المترجمين في تذكرة الحفَّاظ.

⁽٤) المصدر نفسه ٢/٩٧٥ ـ ٥٣٠ .

[١٠] اسكُت بحلمٍ أو انطق بعلمٍ

« لقد كان في هذا العصر(١) وما قاربه من أئمّة الحديث النّبويّ خَلْـقٌ كثيرٌ وما ذكرنا عُشُرَهُم هنا، وأكثرُهم مذكورون في تـــاريخي(٢)، وكذلـك كان في هذا الوقت خُلْقٌ من أئمّة أهل الرّأي والفروع، وعددٌ من أساطين المعتزلة والشّيعة وأصحاب الكلام الذين مشوا وراءَ المعقول، وأعرضُوا عمّا عليه السَّلفُ من التَّمسُّك بالآثار النَّبويَّة، وظهرَ في الفقهاء التَّقليدُ، وتناقصَ الاجتهادُ؛ فسبحان مَن له الخَلْقُ والأمرُ، فبالله عليك يا شيخُ ارفُق بنفسك، والزم الإنصاف، ولا تنظُر إلى هؤلاء الحُفّاظ النَّظَرَ الشَّزْرَ، ولا ترمُقَنَّهُم بعَيْن النَّقْص، ولا تعتقد فيهم أنَّهم من جنس محدَّثي زماننا، حاشا وكلاً، فما فيمن سمّيتُ أحدٌ ـ و لله الحمدُ ـ إلا وهـ و بصيرٌ بـ الدِّين، عـ الِمّ بسبيل النَّحاة، وليس في كبار محدَّثي زماننا أحدٌّ يبلغُ رتبةَ أولئك في المعرفة، فإنَّى أحسبُك لفرط هواك تقول بلسان الحال، إن أعوزك لسـانُ المقال: مَنْ أَحمدُ ؟ وما ابنُ المديني ؟ وأيُّ شيء أبو زرعة وأبو داود ؟ هؤلاء محدِّثُون ولا يدرُون ما الفقة ؟ وما أصولَه ؟ ولا يفقهُون الرَّأي ، ولا علمَ لهم بالبيان والمعاني والدِّقائق، ولا خبرةً لهم بالبرهان والمنطق، ولا يعرفُون الله تعالى بالدَّليل، ولا هُم من فقهاء المِلَّة، فاسكُتُّ بحلم، أو انطـق

⁽١) يعني الأعلام المترجمين في الطّبقة التّاسعة من كتابه تذكرة الحفّاظ.

⁽٢) يعني تاريخ الإسلام .

بعلم، فالعلمُ النّافعُ هو النّافعُ ما(١) جاء عن أمثال هؤلاء، ولكن نسبتُك إلى أئمّة الفقه كنسبة مُحَدِّثي عصرنا إلى أئمّة الحديث، فلا نحنُ ولا أنتَ، وإنّما يعرفُ الفضلَ لأهل الفضلِ ذو الفضلِ، فمن اتّقى الله راقبَ الله، واعترف بنقصه، ومن تكلّم بالجاهِ وبالجهل، أو بالشّرِّ والبَأْو، فأعرض عنه، وذَرْهُ في غَيّه، فعقباهُ إلى وبالِ، نسألُ الله العفوَ والسّلامة »(٢).

[١١] ما زال العلماء يختلفُون

« ما زال العلماءُ يختلفُون في المسائل الصِّغار والكِبار، والمعصومُ مَن عصمهُ اللهُ بالتجاءِ إلى الكتاب والسُّنَّةِ، وسُكوتٍ عن الجَوْضِ فيما لا يَعنيه، واللهُ يَهدي مَنْ يشاءُ إلى صراطٍ مستقيم »(٣) .

[١٢] وللحروب رجالٌ يُعرفُون بها

« نُوحٌ الجامعُ مع حلالتِه في العلم تُرك حديثُه، وكذلك شيخه ـ يعني يزيد الرَّقَاشي ـ فكم من إمامٍ في فنٌّ مقصرٌ عن غيره، كسيبويه مثلاً إمامٌ في النّحو ولا يدري ما الحديث، ووكيعٌ إمامٌ في الحديث ولا يعرفُ العربيّة،

⁽١) ما : هنا حاليةً، والمعنى أنّ العلم يكون نافعاً في حالة ما إذا جاء عن أمثال أولئك الأعلام.

⁽٢) تذكرة الحفّاظ ٢/٩٧٥ ـ ٥٣٠ .

⁽٣) المصدر نفسه ٧٣٠/٢.

وكأبي نوّاس رأسٌ في الشّعر عَرِيُّ من غيره، وعبدُ الرّحمن بن مهدي إمامٌ في الحديث لا يدري ما الطّب قطُّ، وكمحمّد بن الحسن رأسٌ في الفقه ولا يدري ما القراءات، وكحفص إمامٌ في القراءة تالفٌّ في الحديث.

🛭 وللحُروبِ رجالٌ يُعْرَفُون بها

وفي الجملة: وما أُوتُوا من العلم إلا قليلاً، وأمّا اليوم فما بقي من العلوم القليلة إلا القليل، في أناس قليل، ما أقل من يعمل منهم بذلك القليل، فحسبنا الله ونعم الوكيل »(١).

[١٣] مَحْضُ السُّنَّةِ

«قد كان الحافظُ سعدُ بن علي (٢) هذا من رؤوس أهل السُّنةِ وأئمّة الأثر، وممّن يُعادي الكلامَ وأهلَه، ويذمُّ الآراء والأهواء، فنسألُ الله أن يختمَ لنا بخير، وأن يتوفّانا على الإيمان والسُّنة، فلقد قلَّ من يتمسّكُ بمحض السُّنَّة، بل تراهُ يُثني على السُّنَّةِ وأهلِها وقد تلطّخ ببدع الكلام، ويجسرُ على الحوض في أسماء الله وصفاته، ويبادرُ إلى نفيها، ويبالغُ بزعمه في التنزيه، وإنّما كمالُ التنزيه تعظيمُ الرّبِّ عز وجل ، و نَعْتُهُ بما وصف به نفسهُ تعالى »(٣).

⁽١) تذكرة الحفاظ ١٠٣١/٣.

⁽٢) أبو القاسم الزُّنجاني المتوفَّى سنة ٤٧١ هـ .

⁽٣) المصدر نفسه ١١٧٧/٣ - ١١٧٨ .

[١٤] لا حيلةً في بُرْءِ الرَّفْضِ فإنَّه داءٌ مُزْمِنَّ

« هذا ما تيسّر مِن سيرة العَشَرَة، وهُم أفضلُ قُريش، وأفضلُ السّابقين المهاجرين، وأفضلُ البدريّين، وأفضلُ أصحاب الشَّجَرَة، وسادةُ هـذه الأمّـة في الدُّنيا والآخِرَة، فأبعدَ اللهُ الرَّافضةَ، ما أغواهُـم وأشـدُّ هواهُـم، كيـف اعترفُوا بفضل واحدٍ منهم وبَحَسُوا التّسعة حقَّهُم، وافتروا عليهم بأنَّهُم كَتْمُوا النَّصَّ فِي عَلِيٍّ أَنَّه الخليفةُ، فوا لله ما جَـرى مـن ذلـك شـيءٌ، وأنَّهُـم زُوَّرُوا الْأَمرَ عنه بزعمِهم، وخالفُوا نبيَّهُم، وبادَرُوا إلى بيعة رجــل مـن بــني تَيْم يتُّحرُ ويتكسّبُ، لا لرغبةٍ في أموالِه، ولا لرهبةٍ من عشيرته ورحالِه، ويحك ، أيفعلُ هذا مَنْ له مُسْكَةُ عقلِ ؟ ولو جاز هذا على واحدٍ لَمــا جــازَ على جماعةٍ، ولو جازَ وقوعُه مِن جماعةٍ لاستحالَ وقوعُه والحالةُ هـذه، مِنْ أُلُوفٍ من سادة المُهاجرين والأنصار، وفُرسان الأمّة، وأبطال الإسلام، لكن لا حيلةً في بُرْء الرَّفْض فإنَّه داءٌ مُزْمِنٌ، والهُدى نُورٌ يقذفُه اللهُ في قلب مَن يشاء، فلا قُوّة إلا با الله »(١) .



⁽١) سير أعلام النبلاء ١٤٠/١ ـ ١٤١ .

[١٥] خطرُ الشُّهرة

قال بريدة بن الحُصيب : «شهدتُ خيبر، وكنتُ فيمن صعدَ التُلْمَةَ، فقاتلتُ حتى رئي مكاني، وعَلَي تُوبٌ أحمر، فما أعلمُ أنّي ركبتُ في الإسلام ذنباً أعظمَ عَلَيٌ منه _ أي الشُّهْرَة _ » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

«قلتُ : بلى ، جُهّالُ زماننا يعُدُّون اليومَ مثلَ هذا الفعل من أعظم الجهاد؛ وبكلّ حال فالأعمالُ بالنيّات، ولعلّ بُريدة رضي الله عنه بإزْرائه على نفسه، يصيرُ له عملُه ذلك طاعةً وجهاداً، وكذلك يقعُ في العمل الصّالح، رُبَّما افتخرَ به الغِرُّ ونَوَّه به فيتحوّلُ إلى ديوان الرّياء، قال الله تعالى: ﴿وَقَلِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْتُوراً ﴾(١) »(٢).

[١٦] كفي بالمرء إثماً أن يُحدِّث بكلِّ ما سمع

« با الله عليك ، إذا كان الإكثارُ من الحديث في دَوْلَةِ عُمَرَ كَانُوا يُمنَعُون منه مع صدقهم وعدالتهم وعدم الأسانيد، بل هو غَضَّ طَرِيٌ لم يُشَبُ ؛ فما ظنَّك بالإكثار من رواية الغرائب والمناكير في زماننا مع طُول

⁽١) الفرقان : الآية ٢٣ .

⁽٢) سير أعلام النبلاء ٢/٧٤٠.

الأسانيد، وكثرة الوَهْمِ والغَلَطِ، فبالحَرِيِّ أن نزجُر القومَ عنه ؛ فيا ليتهُم يقتصرُون على رواية الغريب والضّعيف، بل يروُون ـ والله ـ الموضوعات والأباطيل، والمُستحيلَ في الأصول والفروع، والملاحم والزُّهد، نسألُ اللهَ العافية. فمن رَوى ذلك مع علمه ببطلانِه، وغَرَّ المؤمنين، فهذا ظالِمٌ لنفسه، حَان على السُّنن والآثار، يُستتابُ من ذلك؛ فإن أناب وأقصر، وإلاّ فهو فاستُّ؛ كفى به إثما أن يُحَدِّث بكلِّ ما سمع، وإن هو لم يعلم فليتورّع، وليستعنْ بمن يُعينُه على تنقية مرويّاته، نسالُ الله العافية »(١).

[١٧] الحَنيفيّةُ السَّمْحَةُ

«أقلُّ مراتب النّهي أن تُكره تلاوةُ القرآن كلِّه في أقلُّ من ثلاثٍ، فما فقه ولا تدبّر مَن تلا في أقلُّ من ذلك. ولو تلا ورتّل في أسبوع ولازم ذلك، لكن عملاً فاضلاً، فالدّين يُسْرٌ، فوا لله إنّ ترتيل سُبع القرآن في تهجُّد قيام اللّيل مع المُحافظة على النّوافل الرّاتبة، والضّحى، وتحيّة المسجد، مع الأذكار المأثورة الثّابتة، والقول عند النّوم واليقظة، ودُبُر المكتُوبة والسّحر، مع النّظر في العلم النّافع، والاشتغال به مُخلِصاً لله، مع الأمر بالمعروف، وإرشاد الجاهل وتفهيمِه، وزَحْرِ الفاسق، ونحو ذلك، مع أداء الفرائض في جماعةٍ بخشُوعٍ وطُمأنينةٍ وانكسارٍ وإيمان، مع أداء الواجب، الفرائض في جماعةٍ بخشُوعٍ وطُمأنينةٍ وانكسارٍ وإيمان، مع أداء الواجب،

⁽١) سير أعلام النّبلاء ٢٠١/٢ - ٢٠٢.

واجتناب الكبائر، وكثرة الدُّعاء والاستغفار، والصّدقة، وصلة الرّحم، والتّواضع، والإحلاص في جميع ذلك، لَشُغْلٌ عظيمٌ حَسيمٌ، ولَمَقامُ أصحابِ اليمين، وأولياء الله المتّقين، فإنّ سائر ذلك مطلوبٌ. فمتى تشاغلَ العابدُ بَخَتْمَةٍ في كلِّ يومٍ فقد خالف الحنيفيّة السَّمْحَة، ولم ينهض بأكثر ما ذكرناهُ، ولا تدبَّر ما يتلوه ...

وكلُّ من لم يَزُمَّ نفسَهُ في تعبُّده وأوراده بالسُّنَّة النَّبويّة، يندمُ ويــــرهّبُ ويسُوءُ مِزاجُه، ويفُوتُه حــيرٌ كثيرٌ مـن مُتابعــة سُنَّةِ نبيِّــه الــرّؤوفِ الرّحيــمِ بالمؤمنين، الحريص على نفعِهم.

وما زال على معلماً للأمّة أفضل الأعمال، وآمِراً بهَحْرِ التَّبُّل والرّهبانيّة التي لم يُبعث بها، فنهى عن سَرْدِ الصّوم، ونهى عن الوصال، وعن قيام أكثر اللّيل إلا في العشر الأخير، ونَهى عن العُزْبَة للمُستطيع، ونهى عن ترك اللّحم، إلى غير ذلك من الأوامر والنّواهي.

فالعابِدُ بلا معرفةٍ لكثيرٍ من ذلك معذورٌ مأجورٌ، والعابِدُ العالِمُ بالآثار المحمَّديّة المتجاوِزُ لها مفضُولٌ مغرورٌ، وأحبُّ الأعمال إلى الله تعالى أدْوَمُها وإن قَلَّ، ألهمنا الله وإيّاكُم حُسْنَ المُتابعة، وحنّبنا الهَوى والمُخالفة »(١).

* * *

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٤/٣ - ٨٦ .

[١٨] نحمدُ اللهُ على العافيةِ

« نحمدُ الله على العافية الذي أو جدنا في زمان قد انمحص فيه الحقّ، واتضح من الطّرفين (۱)، وعرفنا مآخِذَ كلِّ واحدٍ من الطّائفتين، وتَبصَّرْنا واستغفرنا، وأحببنا باقتصادٍ، وترّحمنا على البُغاة بتأويلٍ سائغٍ في الجُملة، أو بخطاٍ إن شاء الله مغفور، وقُلنا - كما علّمنا الله - : ﴿وَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلإِخُوانِنَا اللهِينَ سَبَقُونَا بِالإِيمَانِ وَلاَ تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلاً لِللّهِينَ لَنَا وَلإِخُوانِنَا اللهِينَ سَبقُونَا بِالإِيمَانِ وَلاَ تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلاً لِللّهِينَ آمَنُوا ﴿ اللهِينَ عَمْ اعتزلَ الفريقين، كسعد بن أبي وقاص وابن عمر ومحمّد بن مسلمة وسعيد بن زيدٍ وخلق، وتبرّأنا من الخوارج وابن عمر ومحمّد بن مسلمة وسعيد بن زيدٍ وخلق، وتبرّأنا من الخوارج المارقين الذين حاربُوا عَلِيّاً وكفّروا الفريقين؛ فالخوارجُ كلابُ النّار قد مَرَقُوا من الدّين، ومع هذا فلا نقطع لهم بخلُود النّار كما نقطع به لعبدة الأصنام والصّلْبان »(٣).

⁽١) يقصد حيش عليّ ومعاوية رضي الله عنهما .

⁽٢) الحشر: الآية. ١٠.

⁽٣) سير أعلام النبلاء ١٢٨/٣.

[١٩] العلمُ حجّةُ على العالِم

قال الشّعبيُّ : « ليتني لم أكن علمتُ مِن ذا العلمِ شيئاً » . قال الحافظُ الذّهبيُّ معلِّقاً :

« قلتُ : لأنّه حَجَّةٌ على العالِم، فينبغي أن يعملَ به، ويُنبِّه الجاهِل، فيأمرُه وينهاهُ، ولأنّه مَظِنَّةُ أن لا يُخْلِصَ فيه، وأن يفتخر به ويُماري به، لينالَ رئاسةً ودنيا فانيةً »(١) .

[٢٠] مشهور الدواب والثياب بين التيه والتواضع

قال شهرُ بن حوشب : « من ركب مشهوراً من الدّواب، ولبسَ مشهوراً من الدّواب، ولبسَ مشهوراً من الثّياب، أعرض الله عنه وإن كان كريماً » .

قال الحافظُ الذَّهييُّ معلِّقاً:

«قلتُ : من فعله ليُعزَّ الدِّينَ، ويُرغم المنافقين، ويتواضع مع ذلك للمُؤمنين، ويحمد ربَّ العالمين، فحَسَنَّ، ومن فعلهُ بذخاً وتيهاً وفَخْراً أذله اللهُ وأعرض عنه؛ فإن عُوتب ووُعظ فكابر وادّعى أنّه ليس بمختالٍ ولا تيّاهِ فأعرض عنه فإنّه أحمق مغرورٌ بنفسه »(٢).

⁽١) سير أعلام النبلاء ٣٠٣/٤.

 ⁽۲) المصدر نفسه ٤/٥٧٥ - ٣٧٦.

[٢١] أبو جهلٍ وإبليس!

قال أبو قلابة : « إذا حدّثتَ الرّجُلَ بالسُّنَّةِ فقال : دَعْنا مِن هـذا، وهاتِ كتابَ الله ، فاعلمْ أنّه ضالٌ » .

قال الحافظُ الذَّهيُّ معلِّقاً:

«قلتُ أنا: وإذا رأيت المتكلِّم المبتدع يقول: دَعْنا من الكتاب والأحاديث الآحاد، وهاتِ العَقْلَ فاعلمْ أنّه أبو جهل، وإذا رأيت السّالك التوحيدي يقول: دَعْنا من النّقل ومن العقل، وهاتِ الذّوْق والوَجْد، فاعلم أنّه إبليسُ قد ظهر بصُورة بَشَر، أو قد حَلَّ فيه، فإن جَبُنْت منه فاهرُب، وإلاّ فاصرعْهُ وابرُك على صَدْرِه، واقرأ عليه آية الكُرسيّ واحنَقْهُ »(۱).

[۲۲] العالِمُ بين الصَّمت والنَّطق

« ينبغي للعالِم أن يتكلّم بنيّةٍ وحُسْنِ قَصْدٍ ، فإن أعجبه كلامُه فليصمُتْ ، فإن أعجبه الصَّمْتُ فلينطِقْ ، ولا يَفْتُرْ عن مُحاسبة نفسِه ، فإنّها تحبُّ الظّهورَ والثّناء »(٢) .

⁽١) سير أعلام النبلاء ٤٧٢/٤.

⁽Y) المصدر نفسه ٤/٤ ع.

[۲۳] فتنةٌ اتَّقُوها بالتَّقوى

قال بكر المزنيُّ : « لمّا كانت فتنهُ ابن الأشعث قال طلقُ بن حبيبٍ : اتّقُوها بالتّقوى. فقيل له : صف لنا التّقوى ، فقيال : العملُ بطاعة الله ، على نُورٍ من الله ، رجاءَ ثواب الله ، وتركُ معاصي الله ، على نُورٍ من الله ، عذاب الله » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ مُعلِّقاً:

« قلتُ : أبدع وأُوجز ، فلا تقوى إلا بعمل ، ولا عملَ إلا بتروِّ من العلم والاتباع ، ولا ينفعُ ذلك إلا بالإخلاص الله ، لا ليُقال : فلانٌ تاركُ للمعاصي بنُور الفقه ، إذ المعاصي يفتقرُ اجتنابُها إلى معرفتها، ويكونُ التَّرْكُ خوفاً من الله، لا ليُمدح بتركها، فمن داوم على هذه الوصية فقد فاز »(١).

[٢٤] زُهَّادُ السَّلْفُ وعُبَّادُهم

«كان زُهّادُ السّلفِ وعُبّادُهم أصحابَ حوفٍ وخُشُوع، وتعبُّدٍ وقُنُوع، وتعبُّدٍ وقُنُوع، ولا يدخُلُون في الدُّنيا وشهواتها، ولا في عباراتٍ أحدثها المتأخِّرُون من الفناء، والمَحْو، والاصطلام، والاتّحاد، وأشباهِ ذلك، ممّا لا يُسَوِّغُه كبارُ العلماء؛ فنسألُ الله التّوفيق، والإخلاص، ولزومَ الاتّباع »(٢).

⁽١) سير أعلام النبلاء ٢٠١/٤.

⁽٢) المصدر نفسه ٣٢٨/٦.

[٢٥] ما أحسنَ الصّدق!

قال الوليدُ بن مسلم : « سألتُ الأوزاعيَّ وسعيدَ بن عبد العزيز وابنَ بُحُريجٍ فإنّه قال: بُحُريجٍ : لمن طلبتُم العلم ؟ كلَّهم يقول : لنفسي ، غير ابن جُريجٍ فإنّه قال: طلبتُه للنّاس » .

قالِ الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : ما أحسنَ الصّدق ! واليومَ تسألُ الفقيه الغبيَّ : لمن طلبتَ العلمَ ؟ فيُبادرُ ويقول : طلبتُه الله ، ويكذبُ إنّما طلبه للدُّنيا ، ويا قلّـةَ ما عرفَ منه »(١).

[٢٦] ذِكْرُ النَّاس داءٌ ، وذِكْرُ الله دواءٌ

قال عبدُ الله بن عَون : « ذِكْرُ النَّاسِ داءٌ ، وذِكْرُ الله دواءٌ » . قال الحافظُ الذَّهبيُّ معَّلُقاً :

« قلتُ : إِي وَا الله ، فالعجبُ منّا ومن جهلنا كيف ندعُ الدّواءَ ونقتحمُ الدّاء ؟ قال الله تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ﴿ (٢)، ﴿وَلَذِكُرُ اللهِ

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٦/٦.

⁽٢) البقرة: الآية ١٥٣.

أَكْبَرُ﴾ (١)، ﴿ اللَّهِ مِنْ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُ قُلُوبُهُمْ لِلْاِكْرِ اللهِ أَلاَ بِلْاِكْرِ اللهِ أَلاَ بِلْاِكْرِ اللهِ تَطْمَئِنُ القُلُوبُ (١) . ولكن لا يتهيّأ ذلك إلاّ بتوفيق الله. ومن أدمنَ الدُّعاء، ولازم قَرْعَ الباب فُتح له »(١).

[٢٧] وهل نَشْرٌ لعلمٍ يُقارِبُ تعليمَ القرآن ؟

رُوي عن أبي حنيفة أنّه قال : « لمّا أردتُ طلبَ العلم جعلتُ أتخيّرُ العلومَ وأسألُ عن عواقبها. فقيل: تعلّمُ القرآن. فقلتُ: إذا حفظتُه فما يكونُ آخره ؟ قالوا: تجلسُ في المسجد فيقرأُ عليك الصبيانُ والأحداث، ثمّ لا يلبثُ أن يخرُج فيهم من هو أحفظُ منك أو مُساويك فتذهب رئاستُك ». قال الحافظُ الذّهبيُّ معلِّقاً :

« قلتُ : مَن طلبَ العلمَ للرّئاسة قد يُفَكِّرُ في هذا، وإلاّ فقد ثبت قولُ المصطفى صلواتُ الله عليه : أفضلُكم من تعلّم القرآن وعلّمه. يا سُبحان الله ! وهل مَحَلُّ أفضلُ من المسجد ؟ وهل نَشْرٌ لعلمٍ يُقارِبُ تعليمَ القرآن ؟ كلاّ والله . وهل طلبةٌ حيرٌ من الصّبيان الذين لم يعملُوا الذّنوب؟ وأحسبُ هذه الحكاية موضوعة ففي إسنادها مَنْ ليس بثقةٍ »(٤).

⁽١) العنكبوت : الآية ٤٦ .

⁽٢) الرّعد: الآية ٢٩.

⁽٣) سير أعلام النبلاء ٣٦٩/٦.

⁽٤) المصدر نفسه ٦/٥٩٥ ـ ٣٩٦.

[۲۸] أبي العلمُ أن يكون لغير الله

قال معمر : «كان يُقال : إنّ الرّجُلَ يطلبُ العلمَ لغير الله، فيأبى عليه العلمُ حتّى يكون الله ».

قال الحافظُ الذُّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : نعم ، يطلبُه أوّلاً والحامِلُ له حبُّ العلم، وحبُّ إزالة الجهل عنه، وحبُّ الوظائف، ونحوُ ذلك، ولم يكن عَلِمَ وجوبَ الإخلاص فيه، ولا صِدْقَ النيّة، فإذا علمَ حاسَبَ نفسهُ، وخافَ مِن وَبال قصدِه، فتحيفُه النيّة الصّالحة كلّها أو بعضُها، وقد يتُوبُ من نيّته الفاسدة ويندمُ. وعلامةُ ذلك أنّه يُقصِرُ من الدّعاوى وحُبِّ المناظرة، ومن قَصْدِ التّكثرِ بعلمِه، ويُزري على نفسِه، فإن تَكثرَ بعلمِه أو قال: أنا أعلمُ من فلان فَبَعْداً له »(١).

[٢٩] لعنَ اللهُ هذه المروءة

قال حجّاجُ بن أرطاةٍ : « لا تتمُّ مروءةُ الرّجُل حتّى يـــــرُك الصّـــلاة في الحماعة » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : لعنَ اللهُ هـذه المروءة ، ما هي إلاّ الحُمْقُ والكِبْرُ، كيلا يُزاحَمُهُ السُّوقَةُ، وكذلك تحدُ رؤساء وعلماء يُصلُّون في جماعة في غير صفِّ، أو تُبسط له سَجّادةٌ كبيرةٌ حتّى لا يلتصق به مسلمٌ ، فإنّا لله »(٢).

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٧/٧.

⁽٢) المصدر نفسه ٧٢/٧.

إِ لَمْ اللهُنَّةُ مَا سَنَّهُ النَّهِ اللهُنَّةُ مَا سَنَّهُ النَّهِ اللهُ وَالْحَلْفَاءُ الرَّاشْدُونَ مَن بعده

قال إسحاق بن راهويه : « إذا اجتمع الشّوريُّ والأوزاعيُّ ومالكُّ على أمرِ فهو سُنَّةً » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

«قلتُ: بل السُّنةُ ما سَنةُ النّبيُ عَلَيْ والخلفاءُ الرّاشدُون مِن بعده. والإجماعُ هو ما أجمعت عليه علماءُ الأمّة قديماً وحديثاً إجماعاً ظنّياً أو سكوتياً، فمن شذّ عن هذا الإجماع من التّابعين أو تابعيهم لقول باجتهاده احتُمل له، فأمّا مَن خالف الثّلاثة المذكورين من كبار الأثمّة فلا يُسمّى مُخالفاً للإجماع ولا للسُّنة، وإنّما مرادُ إسحاق أنّهم إذا اجتمعُوا على مسألةٍ فهو حقَّ غالباً، كما نقولُ اليومَ : لا يكادُ يُوجدُ الحقُ فيما اتّفق أثمّة الاجتهاد الأربعة على خلافه، مع اعترافنا بأنّ اتّفاقهُم على مسألةٍ لا يكون إجماع الأمّة ، و نَهابُ أن نجزمَ في مسألةٍ اتّفقُوا عليها بأنّ الحق في خلافها »(١).

⁽١) سير أعلام النبلاء ١١٦/٧.

[٣١] خَلَلُ الأخذ من الصُّحُفِ

قال الأوزاعيُّ : «كان هذا العلمُ كريمًا ، يتلاقاهُ الرِّحالُ بينهم، فلمّـا دخل في الكتب دخل فيه غيرُ أهله ».

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« لا ريبَ أنّ الأحذ من الصُّحُف وبالإجازة يقعُ فيه حَلَـلٌ ولا سيّما في ذلك العصر، حيث لم يكن بَعْدُ نَقْطٌ ولا شَكْلٌ، فتتصحّفُ الكلمةُ بما يُحيل المعنى، ولا يقعُ مثلُ ذلك في الأحذ من أفواه الرّحال، وكذلك التّحديثُ من الحفظ يقعُ فيه الوَهْمُ، بخلاف الرّواية من كتابٍ مُحَرَّرٍ »(١).

[٣٢] إنَّما العالِمُ مَن يُخشى الله عزّ وجلّ

قال هشامٌ الدَّسْتُوائيُّ : « وا لله ما أستطيعُ أن أقول : إنّي ذهبتُ يوماً قطُّ أطلبُ الحديثَ أريدُ به وجهَ ا لله عزّ وجلّ » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : والله ولا أنا ، فقد كان السّلفُ يطلبُون العلمَ لله فنبُلُوا، وصارُوا أئمّةً يُقتدى بهم، وطلبهُ قومٌ منهم أوّلاً لا لله وحصّلُوه، ثمّ استفاقُوا وحاسبُوا أنفسَهُم، فجرّهُم العلمُ إلى الإخلاص في أثناء الطّريق،

⁽١) المصدر نفسه ١١٤/٧ .

كما قال مجاهدٌ وغيرُه : طلبنا هذا العلمَ وما لنا فيه كبيرُ نيّةٍ، ثـمّ رزقَ اللهُ النّيّةَ بَعْدُ، وبعضُهم يقول: طلبنا هذا العلمَ لغير الله فأبى أن يكون إلاّ لله، فهذا أيضاً حَسَنٌ ، ثمّ نشرُوه بنيّةٍ صالحةٍ .

وقومٌ طلبُوه بنيّةٍ فاسدةٍ لأحل الدُّنيا، وليُثْنَى عليهم، فلهُم ما نَوَوْا ...، وتَرى هذا الضَّرْبَ لم يستضيؤوا بنُور العلم، ولا لهُم وَقْعٌ في النَّفوس، ولا لعلمهم كبيرُ نتيجةٍ من العمل، وإنّما العالمُ مَن يخشى الله تعالى .

وقومٌ نالُوا العلمَ ووَلُوا به المناصبَ، فظلمُوا وتركُوا التّقيُّدَ بالعلم، وركبُوا الكبائرَ والفواحشَ، فتبّاً لهُم ، فما هؤلاء بعلماء .

وبعضُهم لم يتّق الله في علمِه، بـل ركـبَ الحِيـَـل، وأفتى بـالرُّخص، وروى الشّاذَ من الأحبار .

وبعضُهم اجترأ على الله ، ووضع الأحاديثَ ، فهتكـهُ الله ، وذهب علمُه ، وصار زادَه إلى النّار .

وهؤلاء الأقسامُ كلُّهم رَوَوْا من العلمِ شيئاً كبيراً، وتضلَّعُوا منه في الجُملة، فخلفَ مِنْ بعدهم خَلْفٌ بانَ نَقْصُهُم في العلم والعمل، وتلاهُم قوم التموا إلى العلم في الظّاهر، ولم يُتقنُوا منه سوى نَزْر يسيرٍ، أوهمُوا به أنّهُم علماءُ فضلاء، ولم يَدُرْ في أذهانهم قَطُّ أنّهُم يتقرّبُون به إلى الله، لأنّهُم ما رأوا شيخاً يُقتدى به في العلم، فصارُوا هَمَجاً رَعاعاً، غايةُ المُدرِّس منهم أن يُحصِّل كتباً مُثَمَّنَةً يُخرُنُها وينظرُ فيها يوماً ما، فيصحِّف ما يُوردُه ولا يُحصِّل كتباً مُثَمَّنَةً يُخرُنُها وينظرُ فيها يوماً ما، فيصحِّف ما يُوردُه ولا

يُقرِّرُه، فنسألُ الله النّجاةَ والعفوَ كما قال بعضُهم : ما أنا عالِمٌ ، ولا رأيتُ عالِمً »(١) .

[٣٣] أيُّهما أفضلُ طلبُ العلم أو صلاةُ النَّافلة والتَّلاوة والذِّكْر

قال مِسْعَرُ بن كِدامٍ: « إنّ هـذا الحديثَ يصدُّكَم عـن ذِكْرِ الله ، وعن الصّلاة ، فهل أنتُم مُنتهُون ؟ » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : هذه مسألةٌ مُحتلفٌ فيها : هل طلبُ العلمِ أفضلُ ، أو صلاةُ النّافلة والتّلاوة والذّكرِ ؟ فأمّا مَنْ كان مُحلصاً لله في طلب العلم، وذهنه حيّدٌ، فالعلمُ أولى، ولكن مع حظٌ من صلاةٍ وتعبّدٍ، فإن رأيتهُ مُحِدّاً في طلب العلم، لا حظّ له في القُرُبات، فهذا كَسْلان مَهينٌ، وليس هو بصادق في حُسْنِ نيّبه. وأمّا مَن كان طلبُه الحديثَ والفقهَ غِيّةً ومحبّة نفسانيّةً فالعبادةُ في حقّه أفضلُ، بل ما بينهُما أَفْعَلُ تفضيلٍ، وهذا تقسيمٌ في الحُمْلة، فقل - والله - مَن رأيتُه مُخلصاً في طلب العلم، دَعْنا من هذا كله، فليس طلبُ الحديث اليومَ على الوضع المتعارف من حيّز طلب العلم، بل

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٥٢/٧ ـ ١٥٣ .

اصطلاح وطلبُ أسانيدَ عاليةٍ، وأخد عن شيخٍ لا يَعِي، وتسميع لطفلٍ يلعبُ ولا يفهَم، أو لرضيع يبكي، أو لفقيهٍ يتحدّث مع حَدَث، أو آخر ينسخُ. وفاضلُهم مشغولٌ عن الحديث بكتابة الأسماء أو بالنّعاس، والقارىء إن كان له مشاركة فليس عنده من الفضيلة أكثرُ من قراءة ما في الجزء، سواء تصحّف عليه الاسم، أو اختبط المتنُ، أو كان من الموضوعات، فالعلمُ عن هؤلاء بمعزل، والعملُ لا أكادُ أراه، بل أرى أموراً سيئةً، نسألُ الله العفو سينه.

[٣٤] واغُربتاه ، ويا قلّة ناصراه !

قال محمّدُ بن عبادة المعافري: «كُنّا عند أبي شُريح رحمه الله فكُثرت المسائلُ، فقال: قد دَرِنَتْ قلُوبُكم، فقُومُوا إلى خالد بن حُميدٍ المهري استقِلُوا قلوبَكم، وتعلّمُوا هذه الرّغائبَ والرّقائقَ، فإنّها تجدّدُ العبادَة، وتُورِثُ الزّهادَة، وتجرُّ الصّداقَة، وأقِلُوا المسائل، فإنّها في غير ما نزل تُقسّى القلبَ، وتُورث العداوة».

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : صدق والله ، فما الظّنُ إذا كانت مسائل الأصول، ولوازم » الكلام في مُعارضة النّص، فكيف إذا كانت مِن تشكيكات المنطق، وقواعد

⁽١) سير أعلام النّبلاء ١٦٧/٧.

الحكمة، ودِين الأوائل ؟! فكيف إذا كانت من حقائق الاتّحاديّـة، وزندقـة السَّبْعِينيّة، ومَرْق (١) الباطنيّة؛ فواغُربتاه، ويا قلّةَ ناصراه، آمنتُ بالله، ولا قوّة إلاّ بالله »(٢).

[٣٥] خُبُّ الحديثِ والعملُ به

قال يحيى بن سعيد القطّان : «كان الشّوريُّ قد غلبت عليه شَهْوَةُ الحديث، ما أحافُ عليه إلا من حبّه للحديث ».

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

«قلتُ : حُبُّ ذات الحديث ، والعملُ به لله مطلُوبٌ [وهو] من زاد المعاد ، وحبُّ روايته وعواليه ، والتَّكَثُّرُ بمعرفته وفهمِه مذمُومٌ مَخُوفٌ، فهو الذي خاف منه سفيانُ والقطّانُ وأهلُ المراقبة ، فإنّ كثيراً من ذلك وبالٌ على المحدِّث »(٣) .

* * *

⁽١) المَرْقُ : الصُّوفُ المنتِنُ ، وهنا كنايةٌ عن عقائد الباطنيّة الفاسدة وآرائهم المنتنة .

⁽٢) المصدر نفسه ١٨٢/٧ - ١٨٣ .

⁽T) المصدر نفسه ٧/٥٥٧ - ٢٥٦.

[٣٦] داءٌ مُزْمِنٌ

قال إبراهيم بن أَدْهَم : « ما صدق الله عبد أحبَّ الشُّهْرَةَ » .

قال الحافظُ الذَّهييُّ معلِّقاً:

« قلتُ : علامةُ المخلص الذي قد يُحبُّ شُهْرَةً ، ولا يشعرُ بها ، أنه إذا عُوتب في ذلك لا يَحْرَدُ (١) ولا يُبرِّىءُ نفسَهُ، بل يعترفُ ويقول : رحمَ اللهُ مَن أهدى إلى عيوبي، ولا يَكُنْ مُعْجَبًا بنفسِه؛ لا يشعرُ بعيُوبها، بل لا يشعرُ أنّه لا يشعرُ ، فإنّ هذا داءٌ مُزْمِنٌ »(٢).

[٣٧] صار الأمرُ بالعكس

قال أَيُّوب بن المتوكّل: «كان الخليلُ إذا أفادَ إنساناً شيئاً لم يُرِهِ بأنّه أفاده، وإن استفادَ من أحدٍ شيئاً أراهُ بأنّه استفادَ منه ».

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : صار طوائفُ في زماننا بالعكس »(٣) .

⁽١) أي: لا يغضب ولا يغتاظ.

⁽٢) سير أعلام النبلاء ٣٩٣/٧.

⁽٣) المصدر نفسه ٤٣١/٧ .

[٣٨] لا بل عليه اتّباعُ الدّليل فيما تبرهن له

ذكر الذّهبيُّ قولَ مَن قال : « إنّ الإمامَ لمن الـتزمَ بتقليـدِه كـالنّبيّ مـع أُمّتِه لا تحلُّ مخالفتُه ! » .

ثمّ علّق الذّهبيُّ قائلاً:

« قلتُ : قولُه : لا تحلُّ مخالفتُه ، مجرّدُ دعوى، واحتهادٌ بلا معرفةٍ، بل له مخالفةُ إمامه إلى إمام آخر حجَّتُه في تلك المسألة أقوى، لا بل عليه اتِّبـاعُ الدَّليل فيما تبرهن له، لا كمن تمذهبَ لإمام فإذا لأحَ له ما يوافقُ هواه عمِل به من أيِّ مذهب كان، ومن تتبع رُخص المذاهب، وزلات المُجتهدين، فقد رَقَّ دينُه، كما قال الأوزاعيُّ أو غيرُه: مَنْ أحذ بقول المكّين في المُتعة، والكوفيين في النّبيذ، والمدنيّين في الغناء، والشّاميّين في عصمة الخُلفاء، فقد جمع الشُّرُّ. وكذا مَنْ أحذ في البيوع الرّبويّة بمن يتحيّلُ عليها، وفي الطّلاق ونكاح التّحليل بمن توسّع فيه، وشبه ذلك، فقد تعرّض للانحلال. ولكن شأن الطّالب أن يَدْرُسَ أوّلاً مُصنّفاً في الفقه، فإذا حفظه بحَثَهُ، وطالع الشُّروحَ، فإن كان ذكيًّا، فقيهَ النَّفس، ورأى حججَ الأئمَّة، فليُراقب الله، وليحتَطُ لدِينه، فإنّ خيرَ الدِّين الوَرَعُ، ومَن تركَ الشّبهات فقد استبرأ لدينه وعِرْضِه، والمعصُومُ مَن عصمه اللهُ ... ولا ريبَ أنّ كلَّ مَنْ أَنِسَ مِنْ نفسه فقها، وسعة علم، وحُسْنَ قصدٍ، فلا يسعُّهُ الالتزامُ بمذهب واحد في كلِّ أقواله، لأنَّه قد تبرهن له مذهب الغير في مسائل، ولاح له الدّليلُ، وقامت عليه الحجّةُ، فلا يقلّــدُ فيهــا إمامَــه، بــل يعمــلُ بمــا تبرِهنَ، ويُقلِّدُ الإمامَ الآخَرَ بالبُرهان، لا بالتّشهّي والغرض ... »(١) .

[٣٩] حاجةُ العلماء إلى مجادلة أهل البدع بالكتاب والسُنّة

قال اللّيثُ بن سعدٍ: « بلغتُ النّمانين، وما نازعتُ صاحبَ هوى قطُّ ». قال الحافظُ الذّهيئُ معلّقاً:

«قلتُ : كانت الأهواءُ والبدعُ خاملةً في زمن اللّيث ومالكِ والأوزاعيّ، والسُّننُ ظاهرةً عزيزةً، فأمّا في زمن أحمد بن حنبل وإسحاق وأبي عُبيدٍ فظهرت البدعة، وامتحن أئمّة الأثر، ورفع أهلُ الأهواء رؤوسَهُم بدخُول الدّولة معهم، فاحتاج العلماءُ إلى محادلتهم بالكتاب والسُّنة، ثمّ كُثرَ ذلك، واحتجّ عليهم العلماءُ أيضاً بالمعقول، فطال الجدال، واشتد النّزاعُ ، وتولّدت الشّبهُ ، نسألُ الله العافية »(٢).

8 8 8

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٠/٨ - ٩٤.

⁽٢) المصدر نفسه ١٤٤/٨.

[٠٤] هو الحقُّ الذي لا حَيْدَةَ عنه

قال أبو عبيد القاسمُ بن سلامٍ : « ما أدركنا أحداً يُفسِّرُ هذه الأحاديثَ ، ونحنُ لا نُفسِّرُها » .

«قد صنّف أبو عبيد كتاب غريب الحديث وما تعرّض لأحبار الصّفات الإلهيّة بتأويل أبداً، ولا فسّر منها شيئاً. وقد أخبر بأنّه ما لَحِقَ أحداً يُفسِّرُها، فلو كان _ والله _ تفسيرُها سائغاً أو حَتْماً، لأوشك أن يكون اهتمامُهم بذلك فوق اهتمامهم بأحاديث الفرُوع والآداب، فلمّا لم يتعرّضُوا لها بتأويل، وأقرُّوها على ما وردت عليه عُلِم أنّ ذلك هو الحقُّ الذي لا حَيْدَة عنه مه().

َ [٤١] علمٌ الجُهْلُ خيرٌ منه

قال سعيدُ بن عُفير : «ما رأيتُ أخطبَ منه (٢) على هذه الأعواد، كان جامعاً لكلِّ سُؤددٍ، ويعرفُ الفلسفة، وضَرْبَ العُودِ، والنّحومَ ». قال الحافظُ الذّهييُّ معلِّقاً :

« قلتُ : علمُه هذا الجهلُ خيرٌ منه »(٣) .

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٦٢/٨.

 ⁽٢) يعني إسماعيل بن صالح الهاشمي العبّاسيّ نائب مصر ثمّ حلب .

⁽٣) المصدر نفسه ٣٥٩/٨.

[٤٢] أشدُّ الورعِ في اللَّسان

قيل للفضيل بن عياض : ما الزُّهْدُ ؟ قال : القُنُوع ، قيل : ما الورعُ؟ قال : اجتنابُ المَحارم ، قيل : ما العبادةُ ؟ قال : أداءُ الفرائض ، قيل : ما التّواضعُ ؟ قال : أن تخضعَ للحقّ . وقال : أشدُّ الورعِ في اللّسان .

قال الحافظُ الذُّهبيُّ معلِّقاً:

«قلتُ : هكذا هو ، فقد تَرى الرّجُلَ ورعاً في مأكلِه ومَلبسِه ومُعاملتِه، وإذا تحدّث يدخلُ عليه الدّاخِلُ من حديثه ؛ فإمّا أن يتحرّى الصّدق فلا يُكمل الصّدق، وإمّا أن يصدُق فينمّق حديثه ليُمدح على الفصاحة ، وإمّا أن يُظهر أحسنَ ما عنده ليعظم، وإمّا أن يسكُت في موضع الكلام ليُثنى عليه ، ودواء ذلك كلّه الانقطاع عن النّاس إلاّ من الجماعة »(١).

[٤٣] الحسدُ بغيُّ وخُبْثٌ

قال الفضيلُ بن عياضٍ: « المؤمنُ يغبِطُ ولا يحسدُ ، الغِبْطَةُ من الإيمان، والحسدُ من النّفاق » .

⁽١) سير أعلام النبلاء ٨٤٣٤ .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : هذا يفسِّرُ لك قولَه عليه الصَّلاةُ والتَّسليمُ : لا حسدَ إلا في اثنتين : رجل آتاهُ اللهُ مالاً فهو يُنفقُه في الحقّ، ورجل آتاهُ اللهُ القرآنَ فهو يقومُ به آناءَ اللّيل وأطراف النّهار. فالحسدُ هنا معناهُ : الغِبْطَةُ ، أن تحسُدَ أخاك على ما آتاهُ الله ، لا أنّك تحسدُه ، بمعنى أنّك تودُّ زوالَ ذلك عنه ، فهذا بغيَّ وخُبثُ »(١) .

[٤٤] إي والله صدق

قال الفضيلُ بن عياض : « يا مسكين ، أنت مُسيءٌ وتَرى أنّك مُحسِنٌ، وأنت مُسيءٌ وتَرى أنّك عالِمٌ، وتبخلُ وتَرى أنّك كريمٌ، وأحمقُ وتَرى أنّك عاقِلٌ، أجلُك قصيرٌ، وأملُك طويلٌ » .

قال الحافظُ الذَّهييُّ معلِّقاً :

« قلتُ : إِي ـ وا لله ـ صـــدق ، وأنت َ ظَالِمٌ وتَرى أَنَّكَ مظلُومٌ، وآكِلٌ للحرام وتَرى أَنَّكَ مظلُومٌ، وآكِلٌ للحرام وتَرى أَنَّكَ مُتورِّعٌ، وفاسِقٌ وتعتقدُ أنَّك عَدْلٌ، وطالِبُ العلمِ للدُّنيا وتَرى أنَّك تطلبُه لله »(٢).

⁽١) سير أعلام النبلاء ٤٣٧/٨ .

⁽Y) المصدر نفسه X / ٠ ٤٤ .

[63] الكلامُ في العلماء مُفتقِرٌ إلى وزنِ بالعدل والورع

«إذا كان مثلُ كُبراء السّابقين الأوّلين قلد تكلّم فيهم الرّوافض والخوارجُ، ومثلُ الفضيل يُتكلّمُ فيه، فمن اللذي يسلمُ مِن ألسنة النّاس، لكن إذا ثبتت إمامة الرّجُل وفضلُه لم يَضُرَّهُ ما قيل فيه، وإنّما الكلامُ في العلماء مُفتقِرٌ إلى وَزْن بالعَدْلِ والورع. و أمّا قولُ ابن مهدي: لم يكُن العلماء مُفتقِرٌ إلى وَزْن بالعَدْلِ والورع. و أمّا قولُ ابن مهدي: لم يكُن و أي الفضيل - بالحافظ، فمعناهُ: لم يكن في علم الحديث كهؤلاء الحُفّاظ البُحُور، كشعبة، ومالك، وسفيان، وحمّاد، وابن المبارك، ونُظرائهم، البُحُور، كشعبة، ومالك، وسفيان، وحمّاد، وابن المبارك، ونُظرائهم، لكنّه ثَبْتٌ قَيِّمٌ بما نقلَ، ما أُحذ عليه في حديثٍ فيما علمتُ. وهل يُرادُ من العلم إلا ما انتهى إليه الفضيلُ رحمةُ الله عليه ؟ »(١).

[٤٦] أمَّا الخِيامُ فإنَّها كخيامهم

قال محمّدُ بن يوسف الفريابيُّ : «كنتُ أمشي مع ابن عُيينة فقال لي : يا محمّد ، ما يُزَهِّدُني فيك إلاَّ طلبُ الحديث. قلتُ : فـأنتَ يـا أبـا محمّد،

⁽١) سير أعلام النبلاء ٤٤٨/٨ .

أيَّ شيء كنتَ تعملُ إلا طلبُ الحديث ؟ فقال : كنتُ إذ ذاك صبيّاً لا أعقلُ » .

قال الحافظُ الذَّهِيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : إذا كان مثلُ هذا الإمام يقول هذه المقالة في زمن التّابعين، أو بعدهُم بيسير، وطلبُ الحديثِ مضبوطٌ بالاتّفاق، والأحدُ عن الأثبات الأئمّة، فكيف لو رأى سفيانُ رحمه الله طلبة الحديث في وقتنا وما هُم عليه من الهَنات والتّحبيط، والأحذ عن جهلة بني آدم، وتسميع ابن شهر(۱). أمّا الخِيامُ فإنّها كحيامهم وأرى نساءَ الحيّ غيرَ نسائها "(۲).

[٤٧] جنايةً على السُّنَّة وخيانةً لله ورسوله

قال سفيانُ بن عيينة : « لا تسمعُوا من بقيّة ما كان في سُنّةٍ ، واسمعُوا منه ما كان في ثوابٍ وغيره » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : لهذا أكثرُ الأئمّة على التشديد في أحديث الأحكام، والتّرخيص قليلاً لا كلَّ التّرخُص في الفضائل والرّقائق، فيقبلُون في ذلك ما ضَعُفَ إسنادُه، لا ما اتَّهِمَ رواتُه، فإنّ الأحديث الموضوعة، والأحديث الشّديدة الوَهْنِ لا يلتفتُون إليها، بل يروونها للتّحذير منها، والهَتْكِ لحالها،

⁽١) أي يُحضرون الرّضيع الذي بلغ شهراً من عمره مجلس سماع الحديث.

⁽٢) سير أعلام النبلاء ٢٦٣/٨ - ٤٦٤ .

فمن دَلَّسَها أو غطّى تَبْيانَها ، فهو جان على السُّنَّة ، خَائنٌ لله ورسُوله، فإن كان يجهلُ ذلك فقد يُعذَرُ بالجهل، ولكن سَلُوا أهلَ الذِّكْرِ إن كنتم لا تعلمُون »(١) .

[٤٨] العِلْمُ بالخصُومة والكلام جَهْلٌ والجَهْلُ بالخصُومة والكلام عِلْمٌ

« ما أنبلَ قوله ـ أي أبو يوسف ـ الذي رواهُ جماعةٌ عن بشر بن الوليد، سمعتُ أبا يوسف يقول : العلمُ بالخصومة والكلام جَهْلٌ، والجهلُ بالخصومة والكلام علمٌ .

قلتُ : مثالُه شبةٌ وإشكالاتٌ من نتائج أفكار أهـل الكـلام، تُـورَدُ في الجدال على آيات الصِّفاتِ وأحاديثها، فيُكفِّرُ هــذا هـذا، وينشأُ الاعـتزالُ والتّحهُم، والتّحسيمُ، وكلُّ بلاء، نسألُ اللهُ العافية »(٢).

[٤٩] لا قُدْوَةَ في خطإ العالِم ولا يُوَبَّخُ بما فعله باجتهادٍ

قال يحيى بـن أَكْثَم : « صحبتُ وكيعاً في الحَضَرِ وَالسَّفَرِ، وكان يصومُ الدَّهْرَ، ويختمُ القرآنَ كلَّ ليلةٍ » .

⁽١) سير أعلام النّبلاء ٢٦٣/٨ - ٢٦٤.

⁽٢) المصدر نفسه ٢/٩٣٥.

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

«قلتُ : هذه عبادةً يُخْضَعُ لها، ولكنّها من مثل إمامٍ من الأئمّة الأثريّة مفضُولةً، فقد صحَّ نهيه عليه السّلامُ عن صوم الدَّهْر، وصحّ أنّه نهى أن يُقرأ القرآنُ في أقلّ من ثلاثٍ، والدِّينُ يُسْرٌ، ومتابعة السُّنَةِ أولى، فرضي الله عن وكيع، وأين مثلُ وكيع ؟ ومع هذا فكان مُلازِماً لشُرْب نبيذ الكُوفة الذي يُسْكِرُ الإكثارُ منه، فكان مُتأوِّلاً في شُرْبه، ولو تركة تورُّعاً لكان أولى به، فإنّ مَنْ توقّى الشُّبهات فقد استبرأ لدِينه وعرْضِه، وقد صحَّ النّهي والتحريمُ للنبيذ المذكور، وليس هذا موضعُ هذه الأمور، وكلُ أحدٍ يُؤخذُ من قوله ويُترك، فلا قُدْوَةَ في خطإ العالِم، نعم، ولا يُوبَعُ ها فعله باجتهادٍ ، نسألُ الله المُساعة »(١).

[٥٠] وقليلُ ما هُمْ

« بلغنا عن ابن مهدي قال : ما هو ـ يعني الغَرام بطلب الحديث ـ إلاّ مثلُ لَعِبِ الحَمامِ ، ونِطاحِ الكِباشِ .

قلتُ : صدقَ والله ، إلاّ لمن أرادَ به الله ، وقليلٌ ما هُم »(٢) .

⁽١) سير أعلام النّبلاء ١٤٢/٩ ـ ١٤٤ .

⁽٢) المصدر نفسه ٢٠٧/٩.

[٥١] هكذا _ والله _ كان العلماءُ

قال ابنُ وهب : « نذرتُ أنّي كلّما اغتبتُ إنساناً أن أصُوم يوماً، فأجهدني، فكنتُ أغتابُ وأصومُ، فنويتُ أنّي كلّما اغتبتُ إنساناً أن أتصدّق بدرهم، فمن حُبِّ الدّراهم تركتُ الغِيبةَ » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : هكذا _ وا لله _ كان العلماءُ ، وهذا هو ثمرةُ العلم النَّافع »(١) .

[٥٧] لا خيرَ إلا في الاتّباع

⁽١) سير أعلام النّبلاء ٢٢٨/٩ .

 ⁽۲) يعني أحمد بن عطاء الهجيمي المتوفّى سنة ٢٠٠ هـ وكان زاهداً قدريّـاً مبتدعاً كما قال
 الذّهيُّ في ترجمته من سير أعلام النّبلاء ٤٠٨/٩ - ٤٠٩ .

⁽٣) الدَّرْجُ : هو الورقُ الذي يكتبُ فيه .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : ما كان الرّجلُ يَدري ما الحديثُ ، ولكنّه عبدٌ صالِحٌ، وقعَ في القَدَر، نعوذُ با لله من تُرَّهات الصَّوَفَة (١)، فلا خيرَ إلاّ في الاتِّباع، ولا يمكنُ الاَتِّباعُ إلاّ بمعرفة السُّنَن »(٢) .

[٥٣] كان مُعافىً من معرفة حكمة الأوائل

«قد كان هذا المرءُ(٣) من بُحور العلم، ومع ذلك فلم يكُن بالماهر بكتاب الله، ولا البصير بالفقه واختلاف بكتاب الله، ولا البصير بالفقه واختلاف أئمة الاجتهاد، بلى ، وكان مُعافىً من معرفة حكمة الأوائل ، والمنطق ، وأقسام الفلسفة ، وله نظرٌ في المعقُول »(٤).

[٥٤] كلامُ الأقران يُطْوَى ولا يُرُورَى

« كلامُ الأقرانِ إذا تبرهنَ لنا أنّه بهوى وعصبيّةٍ لا يُلتفَتُ إليه، بـل يُطُوى ولا يُروى ، كما تقرّرَ عن الكفّ عن كثيرٍ ممّا شـحرَ بـين الصّحابـة

⁽١) يعنى الصُّوفيّة .

⁽٢) سير أعلام النبلاء ٩/٩.٤.

⁽٣) يعني أبا عبيدة معمر بن المثنّى العلاّمةُ النّحويُّ .

⁽٤) المصدر نفسه ٩/٧٤ .

وقتـالهـم رضـي الله عنهـم أجمعـين ، ومـا زال يمـرُّ بنـا ذلـك في الدّواويــن والكتب والأجزاء، ولكن أكثر ذلك منقطعٌ وضعيفٌ، وبعضُه كذبٌ، وهذا فيما بين أيدينا وبين علمائنا، فينبغي طَيُّه وإخفاؤُه، بل إعدامُه لتصفُو القلوبُ، وتتوفَّرَ على حُبِّ الصّحابة، والتّرضِّي عنهم، وكتمانُ ذلك متعيِّنٌ عن العامّة وآحاد العلماء، وقد يُرَخُّصُ في مطالعة ذلك خَلْوَةً للعالِم المنصف العَريِّ من الهَوى، بشرط أن يستغفر لهُم، كما علَّمنا اللهُ تعالى حيث يقُول: ﴿ وَالَّذِينَ جَاؤُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلاِخْوَانِنَا الذِينَ سَبَقُونَا بِالإِيمَانِ وَلاَ تَجْعَلْ فِي قُلُوبَنَا غِلاًّ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾(١)؛ ۖ فالقومُ لهم سوابق، وأعمالٌ مُكفِّرةٌ لَما وقعَ منهم، وجهادٌ مَحَّاءٌ، وعبادةٌ مُمَحِّصَةٌ، ولسنا ممّن يغلُو في أحدٍ منهم، ولا ندّعي فيهم العصمةَ، نقطعُ بأنّ بعضَهُ م أفضلُ من بعض، ونقطعُ بأنّ أبا بكرِ وعمرَ أفضلُ الأمّة، ثـمّ تتمّة العشرة المشهُود لهم بالجنة، وحمزة وجعفر ومعاذ وزيد، وأمّهات المؤمنين، وبنات نبيّنا على، وأهل بدر، مع كونهم على مراتب، ثمّ الأفضلُ بعدهُم مشلُ أبي الدّرداء وسلمان الفارسيّ وابن عمر وسائر أهل بيعة الرّضوان الذين رضى ا لله عنهم بنصِّ آية سُورة الفتح، ثمَّ عموم المهاجرين والأنصار كخالد بــن الوليد والعبّاس وعبد الله بن عمرو، وهـذه الحَلْبَـة، ثـمّ سـائر مَـن صحـب رسولَ الله ﷺ وجاهد معه، أو حجّ معـه، أو سمـع منـه، رضـي الله عنهـم أجمعين، وعـن جميع صواحب رسُول الله ﷺ الْمُهاجرات والمدنيّات وأمِّ الفضل وأمِّ هانيء الهاشميَّة وسائر الصّحابيّات. فأمَّا ما تنقلُه الرَّافضــةُ وأهــلُ

⁽١) الحشر : الآية ١٠ .

البدع في كتبهم من ذلك فلا نُعَرِّجُ عليه ولا كَرَامَةَ، فأكثرُه باطلٌ وكذبٌ والمتراة، فأكثرُه باطلٌ وكذبٌ وافتراء، فدأبُ الرّوافض روايةُ الأباطيل، أو رَدُّ ما في الصّحاح والمسانيد.

😵 ومتى إفاقةُ مَن به سَكَرانُ 🏽

ثمّ قد تكلّم خَلْقٌ من التّابعين بعضُهم في بعض، وتحاربُوا ، وحرت مور لا يمكنُ شرحُها، فلا فائدة في بنّها ، ووقع في كتب التواريخ وكتب الجرح والتّعديل أمور عجيبة، والعاقِلُ حَصْمُ نفسِه، ومِن حُسْنِ إسلام المرءِ تركُه ما لايعنيه، ولحومُ العلماء مسمومة، وما نُقل من ذلك لتبيين غلطِ العالِم، وكثرة وهمِه، أو نقص حفظِه، فليس من هذا النّمَطِ، بل لتوضيح المحديث الصّحيح من الحسن، والحسن من الضّعيف ... »(١).

[٥٥] مِنْ دَسائس دُعاة العُبيديّة

« ولجهلة المصريّين فيها (٢) اعتقادٌ يتجاوزُ الوصفَ ولا يجوزُ ، ممّا فيه من الشّرُك ، ويسجُدون لها ، ويلتمسُون منها المغفرةَ ، وكان ذلك من دسائس دُعاة العُبَيديّة » (٣) .

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٠/١٠ - ٩٤ .

⁽٢) يعني السّيدة المكرّمة الصّالحة نَفيسة بنت الحسن بن زيد بن الحسن بن عليّ رضي الله عنهما .

⁽٣) المصدر نفسه ١٠٦/١٠.

[٥٦] العلمُ والعبادةُ

قال أحمدُ بن سلمة النّيسابوريُّ : سمعتُ هَنّاداً يقول غير مرّةٍ - إذا ذَكَرَ قبيصة (١) _ : « الرّجلُ الصّالحُ ، وتدمعُ عيناهُ ، وكان هنّادٌ كثيرَ البكاء ... ».

وقال حفص بن عمر: «ما رأيت مثل قبيصة ، ما رأيت متبسّماً قطل (٢)، مِن عباد الله الصّالحين ».

قال الحافظُ الدُّهييُّ معلِّقاً :

« قلتُ : كذا كان والله أهلُ الحديث ، العلمُ والعبادةُ ، واليومَ فلا علمَ ولا عبادةَ ، بل تخبيطٌ ولَحْنٌ ، وتصحيفٌ كثيرٌ ، وحفظٌ يسيرٌ ، وإذا لم يرتكب العظائمَ ، ولا يُخِلُّ بالفرائض ، فلله دَرُّه »(٣) .

[٥٧] سَلْ أهلَ العلمِ إن كنتَ لا تعلُّمُ

« ليس مِن شرطِ التّواتُر أن يصلَ إلى كلِّ الأمّة، فعند القُرّاء أشياءُ متواتِرةٌ عن أئمّتهم لا يَدْريها متواتِرةٌ عن أئمّتهم لا يَدْريها

⁽١) قبيصة بن عقبة السُّوائي الكوفيّ الحافظ الإمام النَّقة العابد .

⁽٢) لا يخفى أن التّبسُم لا ينافي الصّلاح ، وقد تبسّم رسول الله ﷺ ، بل وكان ضحكُه تبسُّماً.

⁽٣) سير أعلام النّبلاء ١٣٣/١٠ - ١٣٤ .

القُرّاءُ، وعند المحدِّثين أحاديثُ متواتِرةٌ قد لا يكونُ سمعها الفقهاءُ، أو أفادتهُم ظَنّاً فقط، وعند النَّحاة مسائلُ قطعيّةٌ ، وكذلك اللَّغويُّون ، وليس مَنْ جهل علماً حجّةً على مَنْ عَلِمَهُ ، وإنّما يُقال للجاهل: تَعَلَّمْ ، وسَلْ أهلَ العلمِ إن كنتَ لا تعلمُ ، لا يُقال للعالِم: اجهلْ ما تعلمُ ، رزقنا اللهُ وإيّاكُم الإنصاف »(١).

[٥٨] لا يستويان مثلاً الكافرُ الأصليّ ومن كُفّرَ ببدعةٍ لكن نبرأُ إلى الله من البدع وأهلها

«هو - أي بِشْرٌ المَرِّيسيّ - بِشْرُ الشَّرِّ، وبِشْرٌ الحافي بِشْرُ الخير، كما أنّ أحمد بن حنبلٍ هو أحمدُ السُّنَةِ، وأحمدُ بن أبي دُوادٍ أحمدُ البدعة. ومَن كُفِّرَ ببدعةٍ وإن جَلَّتْ ليس هو مثل الكافر الأصليّ، ولا اليهوديّ والجُوسيّ، أبى الله أن يجعلَ مَن آمن با لله ورسُوله واليومِ الآخر، وصام وصلّى وحجّ وزكّى - وإن ارتكب العظائم، وضلّ وابتدع - كمَنْ عاندَ الرّسُول، وعَبَدَ الوَثَنَ، ونبذَ الشّرائعَ وكَفَرَ، ولكن نبرأُ إلى الله من البدع وأهلها »(٢).

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٧٠/١ - ١٧١ .

⁽٢) المصدر نفسه ٢٠٢/١٠ .

[٥٩] معتزليٌّ لم نَرَ كتبَهُ و لله الحمدُ

في ترجمة أبي سهل بشر بن المعتمر الكوفي البغدادي شيخ المعتزلة والمتوفّى سنة ٢١٠ هـ قال الحافظُ الذّهبيُّ رحمه اللهُ تعالى :

«كان أبرصَ ذكيّاً فَطِناً ، لم يُؤتَ الهُدَى ، و طال عمرُه فما ارعوَى ... ، وله كتاب : تأويل المتشابه ، وكتاب الرّدِّ على الجُهّال ، وكتاب العَدْلِ ، وأشياءُ لم نرها و لله الحمدُ »(١) .

[٦٠] انظُر يا مسكينُ كيف أنتَ عنهم بمعزلِ

قال عمرو بن علي الفكلسُ : « رأيت يحيى _ يعني القطّان _ يوماً حدّث بحديث، فقال له عَفّان : ليس هو هكذا، فلمّا كان من الغد أتيت يحيى فقال : هو كما قال عَفّان ، ولقد سألتُ الله أن لا يكون عندي على خلاف ما قال عفّان ».

قال الحافظُ الذَّهِيُّ معلِّقاً:

« قلت : هكذا كان العلماء ، فانظر يا مسكين كيف أنت عنهم » بمعزل » (٢) .

⁽١) سير أعلام النبلاء ٢٠٣/١٠.

⁽٢) المصدر نفسه ٢٤٩/١٠ .

[٦١] الشّجاعةُ والسّخاءُ أخوان

قال أحمدُ بن أبي خالدٍ الأحولُ الكاتبُ : « مَنْ لم يَقْـدِرْ على نفسِـه بالبَذْلِ ، لم يَقْدِرْ على عدُوِّه بالقَتْل » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : الشَّجَاعَةُ والسَّخاءُ أخوان ، فمن لم يَجُدُ بمالِه فلن يجودَ بنفسِه »(١) .

[٦٢] للكُلِّ موقِفٌ بين يدي الله تعالى

« المعتزلةُ تقول: لو أنّ المحدِّثين تركُوا ألفَ حديثٍ في الصِّفات والأسماء والرُّؤية والنُّزول لأصابُوا، والقدريّةُ تقول: لو أنّهم تركُوا سبعين حديثاً في إثبات القَدر، والرّافضةُ تقُول: لو أنّ الجمهورَ تركُوا من الأحاديث التي يدّعُون صحّتَها ألفَ حديثٍ لأصابُوا، وكثيرٌ من ذوي الرّأي يردُّون أحاديث شَافَة بها الحافظُ المفتي المحتهدُ أبو هريرة رسولَ الله الرّأي يردُّون أحاديث شافة بها الحافظُ المفتي المحتهدُ أبو هريرة رسولَ الله يعرفُ لها إسنادٌ أصلاً مُحتجين بها .

⁽١) سير أعلام النبلاء ٢٥٦/١٠ .

قلنا: وللكُلِّ موقفٌ بين يدي الله تعالى . يا سُبحان الله ! أحـاديثُ رؤية الله في الآخرة متواترةٌ ، والقرآنُ مصدِّقٌ لها ، فأين الإنصاف ؟ »(١) .

[٦٣] عبارات وشقائق لا يعبأ الله بها

قال الْمَبَرّد: «قال رجلٌ لهشامِ الفُوطيّ (٢): كم تَعُدُّ من السّنين؟ قال: من واحدٍ إلى أكثر من ألفي. قال: لم أُرد هذا ، كم لك من السّن ؟ قال: اثنا وثلاثون سِنّاً . قال: كم لك من السّنين؟ قال: منا هي لي ، كلّها لله . قال: فما سِنْك؟ قال: عَظْمٌ . قال: فابْنُ كم أنت ؟ قال: ابن أمِّ وأبٍ . قال: فكم أتى عليك؟ قال: لو أتى عَلَيَّ شيءٌ لقتلني . قال: ويحك ، فكيف أقول؟ قال: قل: كم مضى من عُمُرِك » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : هـذا غايةُ ما عند هـؤلاء المتقعِّرين من العلم ، عباراتُ وشقائقُ لا يعبأُ اللهُ بها ، يُحرِّفُون بها الكَلِمَ عن مواضعه قديماً وحديثاً ، فنعوذُ با لله من الكلام وأهلِه »(٣) .

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٠/٥٥٥ .

⁽٢) هشام بن عمرو الفُوَطي كوفي معتزليّ .

⁽٣) المصدر نفسه ١٠/٧٥ .

[٩٤] ذكاءً وبالٌ على صاحبه

في ترجمة أبي عبد الرّحمن الشّافعيّ المتكلّم سمّى الذّهبيُّ أيضاً أشباهَهُ من أهل الكلام والاعتزال ثمّ قال :

« وأشباهُهم ممّن كان ذكاؤُهم وبالاً عليهم، ثمّ بينهم من الاختلاف والخُباط أمرٌ لا يخفى على أهل التقوى، فلا عقولهم احتمعت ، ولا اعتنوا بالآثار النّبويّة ، كما اعتنى أئمّةُ الهُدى ، ﴿فَأَيُّ الفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالأَمْنِ ﴾ (١) »(٢).

٢٥] لا يُبْذَلُ العلمُ للجهلة الذين يفهمُون منه ما يضرُهم

« ينبغي للمحدِّث أن لا يُشْهِرَ الأحاديثَ التي يتشبّثُ بظاهرها أعداءُ السُّنن من الجهميّة وأهل الأهواء، والأحاديث التي فيها صفاتٌ لم تثبُت، فإنّك لن تُحَدِّثَ قوماً بحديثٍ لا تبلغه عقولُهم إلاّ كان فتنة لبعضهم، فلا تكتُم العلمَ الذي هو علمٌ، ولا تَبْذُلْهُ للجهلة الذين يَشْغُبُونَ عليك، أو الذين يفهمُون منه ما يضرُّهم »(٣).

⁽١) الأنعام : الآية ٨١ .

⁽۲) سير أعلام النبلاء ١٠/٥٥٥ ـ ٥٥٦ .

⁽٣) المصدر نفسه ١٠/٧٥ .

[٦٦] العلومُ الباطلةُ كثيرةٌ جدًّا فلتُحذَرْ

« إِنَّ العلمَ الواجبَ يجبُ بثُّه ونَشرُه ويجبُ على الأمَّة حفظُه، والعلمُ الذي في فضائل الأعمال ممّا يصحُّ إسنادُه يتعيّنُ نقلُه، ويتأكّدُ نَشْرُه، َ وينبغي للأمّة نَقْلُه. والعلمُ المباحُ لا يجبُ بَثُّه ، ولا ينبغي أن يدخُــلَ فيــه إلاّ حواصُّ العلماء . والعلمُ الذي يحرمُ تعلُّمُه ونَشْرُه علمُ الأوائل وإلهيّات الفلاسفة وبعضُ رياضتهم بل أكثرُهُ، وعلمُ السِّحْر، والسِّيمياء، والكيمياء، والشُّعْبَذَة، والحِيَل، ونَشْرُ الأحاديث الموضُوعة، وكثيرٌ من القصص الباطلـة أو المنكرة، وسيرةُ البَطَّالِ المُحْتَلَقَة، وأمثالُ ذلك، ورسائلُ إحوان الصَّفَا، وشِعْرٌ يُعْرَضُ فيه إلى الجَناب النّبوي، فالعلُومُ الباطلةُ كشيرةٌ حدًّا فلتُحذَر، ومن ابتُلي بالنَّظر فيها للفُرْجَةِ والمعرفة من الأذكياء فليُقَلِّلْ من ذلك، وليُطالعْهُ وحدَهُ، وليستغفر الله تعالى، وليلتجيء إلى التّوحيـد، والدُّعـاء بالعافية في الدِّين، وكذلك أحاديثُ كثيرةٌ مكذوبةٌ وردتْ في الصِّفات لا يَحِلُّ بَنُّها إِلاَّ للتّحذير من اعتقادها، وإن أمكنَ إعدامُها فحَسَنَّ؛ اللَّهُمَّ فاحفظ علينا إيمانَنا ، ولا قُوّةَ إلاّ با لله »(١).

⁽١) سير أعلام النّبلاء ٢٠٤/١٠ .

[۹۷] مقامان مذمُومان

« نعوذُ با لله من التشبيه ، ومن إنكار أحاديث الصِّفات ، فما ينكِرُ الثّابتَ منها مَنْ فَقُهَ ، وإنّما بعد الإيمان بها هنا مقامان مذمُومان :

[المقامُ الأوّل]: تأويلُها وصَرْفُها عن موضُوع الخِطاب ، فما أوّلُها السَّلَفُ، ولا حَرَّفُوا ألفاظَها عن مواضعها، بل آمنُوا بها، وأمَرُّوها كما حاءت.

المقامُ النّاني: المبالغةُ في إثباتها، وتصوُّرُها من حنْس صفات البَشَر، وتشكُّلُها في الذّهْن، فهذا حَهْلٌ وضلالٌ، وإنّما الصِّفةُ تابعةٌ للموصُوف، فإذا كان الموصُوفُ عزّ وحل لم نَرَهُ، ولا أخبرنا أحدٌ أنّه عاينه، مع قوله لنا في تنزيله: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ (١)، فكيف بقي لأذهاننا بحالٌ في إثبات كيفيّة البارىء، تعالى الله عن ذلك، فكذلك صفاته المُقدَّسةُ، نُقِرُّ بها ونعتقِدُ أنّها حَقَّ، ولا نُمَثِّلُها أصلاً ولا نَتَشَكَّلُها »(١).

[٦٨] أعْطِ القَوْسَ باريها

« نحنُ لا ندّعي العصمةَ في أئمّة الجَرْحِ والتّعديل ، لكن هُم أكثرُ النّاس صواباً ، وأندرُهم حطأً ، وأشدُهم إنصافاً ، وأبعدُهم عن التّحامُل.

⁽١) الشُّورى : الآية ١١ .

⁽٢) سير أعلام النّبلاء ٢١١/١٠ .

وإذا اتّفقُوا على تعديلٍ أو جَرْحٍ فتمسَّكُ به ، واعضُضْ عليه بناجذَيْك ، ولا تتجاوزُهُ فتندم . ومَنْ شذَّ منهم فلا عبرة به ؛ فخلِّ عنك العَناء ، وأعطِ القوْسَ باريها ، فوا لله لولا الحُفّاظُ الأكابر لخطبت الزّنادِقَةُ على المنابر ، ولئن خَطَبَ خاطِبٌ من أهل البدع فإنّما هو بسيف الإسلام ، وبلسان الشّريعة ، وبجاهِ السُّنَّة ، وبإظهار مُتابعة ما جاء به الرّسولُ على فنعوذُ با لله من الخذلان »(١).

[٦٩] كيف بالماضين لو رأونا اليومَ نسمعُ من أيّ صحيفةٍ مصحّفةٍ !

قال عبّاس بن عبد العظيم: «هي كتبُ أميّة بن خالدٍ ، يعني: الذي يُحدِّثُ بها هُدْبَةُ(٢) » .

قال الحافظُ الذَّهِيُّ مُعَلِّقاً:

« قلتُ : رافقَ أحاهُ(٣) في الطّلب ، وتشاركا في ضبط الكتب ، فساغ له أن يروي من كتب أحيه ؛ فكيف بالماضين لو رأونا اليوم نسمعُ من أيِّ صحيفةٍ مُصَحَّفةٍ على أجهل شيخٍ له إجازةٌ ، ونروي من نسخةٍ أخرى بينهما من الاختلاف والغلط ألوانٌ ، ففاضلُنا يُصَحِّحُ ما تيسر من

⁽١) سير أعلام النبلاء ١١/٨١.

⁽٢) هدبةُ بن خالدٍ البصري الحافظُ المسندُ .

⁽٣) أي : أميّة بن خالد البصري .

حفظه ، وطالبُنا يتشاغَلُ بكتابة أسماء الأطفال ، وعالِمُنا ينسَخُ ، وشيخُنا ينامُ ، وطائفةٌ من الشّبيبة في واد آخر من المشاكلة والمُحادثة . لقد اشْتَفَى بنا كُلُّ مُبتدع ، ومَحَّنا كُلُّ مُؤمن ، أفهؤلاء الغُثاء هُم الذين يحفظُون على الأمّة دينَها ؟ كُلَّ والله ؛ فرحمَ الله هُدْبَة ، وأين مثلُ هُدْبَة ؟ »(١).

[٧٠] الصَّدْعُ بالحقِّ عظيمٌ يحتاجُ إلى قوّةٍ وإخلاصٍ

« الصَّدْعُ بالحقِّ عظيمٌ يحتاجُ إلى قوّةٍ وإخلاص ، فالمُخْلِصُ بلا تُووّ يعجزُ عن القيام به ، والقويُّ بلا إخلاص يُخْذَلُ ، فمن قام بهما كاملاً فهو صِدِّيقٌ ، ومَنْ ضَعُفَ فلا أقلَّ من التَّأَلُم والإنكار بالقلب ، ليس وراءَ ذلك إيمانٌ ، فلا قُوّةَ إلاّ با لله »(٢).

[٧١] قُفْلُ باب الفتنة : عُمَرُ بن الخطّاب رضي الله عنه

«كان النّاسُ أمّةً واحدةً ، ودينُهم قائماً في خلافة أبي بكر وعمر ، فلمّا استُشهد قُفْلُ باب الفتنة عمرُ رضي الله عنه ، وانكسر البّابُ، قام رؤوسُ الشّرِّ على الشّهيد عثمان حتّى ذُبِحَ صَبْراً ، وتفرّقت الكلمة ، وتمّت وقعة الجَمَلِ ، ثمّ وقعة صِفِّين ، فظهرت الخوارجُ ، وكفّرت سادة وتمّت وقعة الجَمَلِ ، ثمّ وقعة صِفِّين ، فظهرت الخوارجُ ، وكفّرت سادة

⁽١) سير أعلام النبلاء ١١/٩٩ ـ ٩٩ .

⁽٢) المصدر نفسه ٢٣٤/١١ .

الصّحابة ، ثمّ ظهرت الرّوافضُ والنّواصبُ. وفي آخر زمن الصّحابة ظهرت القدريّة، ثمّ ظهرت المعتزلة بالبصرة، والجهميّة والجسّمة بخُراسان في أثناء عصر التَّابعين، مع ظهُـور السُّنَّة وأهلِها، إلى بعد المتتين، فظهـر المأمونُ الخليفةُ _ وكان ذكيًّا متكلِّماً له نظرٌ في المعقُول _ فاستجلبَ كتب الأوائل ، وعرّب حكمة اليونان ، وقامَ في ذلك وقعد ، وحَبَّ ووضع، ورفعت الجهميّةُ والمعتزلةُ رؤوسَها بل والشّيعةُ فإنّه كان كذلك. وآل بــه الحالُ إلى أن حملَ الأمَّـةَ على القول بخَلْق القرآن، وامتحنَ العلماءَ فلم يُمْهَلُ، وهلكَ لعامِه ، وحَلَّى بعده شرًّا وبلاءً في الدِّين ؛ فإنَّ الأمَّةَ ما زالتْ على أنَّ القرآنَ العظيمَ كـــلامُ الله تعــالي ووحيُّــه وتنزيلُــه ، لا يعرفُــون غـيرَ ذلك، حتَّى نبغَ لهم القولُ بأنَّه كلامُ الله مخلُوقٌ مجعُولٌ ، وأنَّه إنَّما يُضافُ إلى الله تعالى إضافةَ تشريفٍ كبيت الله ، وناقة الله ، فأنكر العلماءُ ، ولم تكن الجهميّةُ يظهرُون في دولة المهدي والرّشيد والأمين، فلمّا ولي المأمونُ كان منهم وأظهر المقالة »(١).

[٧٧] يظنُّونه مُحدِّثاً و بَسْ

قال ابنُ عَقيلٍ : « مِن عجيب ما سمعتُه عن هؤلاء الأحداث الجُهّال أنهم يقولون : أحمد _ يعني ابن حنبل _ ليس بفقيهٍ ، لكنّه محدّث . قال : وهذا غاية الجهل ، لأنّ له اختيارات بناها على الأحاديث بناءً لا يعرفُه أكثرُهم ، وربّما زادَ على كبارهم » .

⁽١) سير أعلام النبلاء ٢٣٦/١١ .

قال الحافظُ الذَّهِيُّ مُعَلِّقاً:

«قلتُ : أحسبُهم يظنُّونه كان مُحَدِّثاً و بَـسُ (۱) ، بـل يتخيّلُونه من بَابَةِ محدِّثي زماننا . ووا لله لقد بلغ في الفقه خاصة رتبة اللّيـث ، ومالكِ ، والشّافعيّ ، وأبي يوسف ، وفي الزُّهد والورع رتبة الفُضيل ، وإبراهيم بـن أدهم ، وفي الحفظ رتبة شعبة ، ويحيى القطّان ، وابن المديني ، ولكن الجاهل لا يعلمُ رتبة نفسه ، فكيف يعرف رتبة غيره ؟ ! »(۲).

[٧٣] قل تحصيلُ العلم من أفواه الرّجال

« إِنَّ الْخَطَّ قد يتصحَّفُ على النَّاقل ، وقد يُمكنُ أَن يُزاد في الخَطِّ حرفٌ فيغيِّرُ المعنى ونحو ذلك . وأمّا اليوم فقد اتسعَ الخَرْقُ ، وقَلَّ تحصيلُ العلم من أفواه الرّجال ، بل ومن الكتب غير المغلُوطة ، وبعضُ النّقلة للمسائل قد لا يُحْسِنُ أَن يَتَهَجَّى »(٣).

⁽١) بمعنى : كفي وحَسْبُ فارسيّة .

⁽٢) سير أعلام النبلاء ٢١/١١ .

⁽٣) المصدر نفسه ١١/٣٧٧ .

[٧٤] ما الظنُّ إذا كان واعِظُ النّاس عبدَ بطنِه وشهوتِه

« ما الظّنُّ إذا كان واعِظُ النّاس من هذا الضَّرْبِ عَبْدَ بطنِه وشهوتِه، وله قَلْبٌ عَرِيٌّ من الحُزْن والحنوف ، فإن انضافَ إلى ذلك فِسْقٌ مَكينٌ ، أو انحلالٌ من الدِّين ، فقد حاب وحسِر ، ولابُدَّ أن يفضحَهُ الله تعالى »(١).

[٧٥] كلامُك يُعرَضُ على الله فلا تجترز!

قال حاتِمٌ الأصمُّ : « لو أنّ صاحبَ خَبَرٍ جلسَ إليك ، لكنتَ تتحرّزُ منه ، وكلامُك يُعْرَضُ على الله في تحترز ! » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : هكذا كانت نكتُ العارفين وإشاراتُهم ، لا كما أحدث المتأخِّرُون من الفناء والمَحْوِ والجَمْعِ الذي آل بجهلتهم إلى الاتِّحاد وعَدَمِ السِّوى »(٢).

⁽١) سير أعلام النبلاء ١١/١١ .

⁽٢) المصدر نفسه ١١/١٨٤ .

[٧٦] متى يُفْلِحْ مَنْ كان يسرُّه ما يَضُرُّه ؟

« تأمّل هذه الكلمة الجامعة وهي قولُه ﷺ : الدِّينُ النّصيحةُ ، فمن لم ينصَحْ الله وللأئمّة والعامّة كان ناقِصَ الدِّين. وأنتَ لو دُعيتَ: يا ناقِصَ الدِّين ، لغضبْتَ ؛ فقُل لي : متى نصحْتَ لهؤلاء ؟ كلاّ والله ، بل ليتَك تسكتُ ولا تنطِقُ ، أو لا تُحسِّن لإمامك الباطل ، وتُجرِّئُه على الظُلْم وتَغُشُّهُ ؛ فمن أجل ذلك سقطتَ مِن عَينه ومن أعين المؤمنين. فبا الله قُل لي: متى يُفلِحُ مَن كان يَسُرُّه ما يَضُرُّه ؟ ومتى يُفلح من لم يُراقب مولاه ؟ ومتى يُفلح من لم يُراقب مولاه ؟ ومتى يُفلح من دنا رحيلُه ، وانقضى جيلُه ، وساءَ فعلُه وقيلُه ؟ فما شاء الله كان ، وما نَرْجُو صلاحَ أهل الزّمان ، لكن لا نَدَعُ الدُّعاءَ ، لعل الله أن يلطف ، وأن يُصلحنا ، آمين »(١).

[٧٧] الطّريقةُ المثلى هي المحمّديّةُ

« الطّريقةُ المثلى هي المحمّديّةُ وهو الأحذُ من الطّيبات، وتناولُ الشّهوات المباحة من غير إسراف، كما قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً ﴾ (٢)، وقد قال النّبيُّ ﷺ: لكنّي أصومُ

⁽١) سير أعلام النّبلاء ١١/٥٠٠ .

⁽٢) المؤمنون : الآية ٥١ .

وأفطرُ، وأقومُ وأنامُ ، وآتي النَّساء ، وآكلُ اللَّحمَ ؛ فمن رغبَ عن سُنَّتي فليس منّى. فلم يشرع لنا الرّهبانيّة ، ولا التّمزُّق، ولا الوصال ، بـل ولا صومَ الدَّهْر . ودينُ الإسلام يُسْرُّ وحنيفيّةٌ سَمْحَةٌ، فليأكل المسلمُ من الطُّيِّب إذا أمكنه كما قال تعالى: ﴿ لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِه ﴾ (١)، وقد كان النَّساءُ أحبُّ شيء إلى نبيِّنا ﷺ، وكذلك اللَّحمُ والحلواءُ والعسلُ والشَّرابُ الحلوُ الباردُ والمِسْكُ، وهو أفضلُ الخَلْـق وأحبُّهـم إلى الله تعـالى. ثُمَّ العابدُ العَرِيُّ من العلم متى زهـد وتبتُّل وجاع، وخَلا بنفسه، وتركَ اللَّحِمَ والثَّمارَ، واقتصر على الدُّقَّةِ والكِسْرَة، صفتْ حواسُّه ولطُفَتْ، ولازمتْهُ خَطَراتُ النّفس، وسمع خطاباً يتولَّدُ من الجُوع والسَّـهَر، لا وجُـودَ لذلك الخطاب _ والله _ في الخارج، وولجَ الشّيطانُ في باطنه وحرجَ، فيعتقِدُ أنَّه قد وصل، وخُوطب وارتقى، فيتمكَّـنُ منـه الشَّيطانُ ويوسـوسُ له، فينظرُ إلى المؤمنين بعَيْن الازدراء، ويتذكّرُ ذنوبَهُم، وينظرُ إلى نفسه بعَيْنِ الكمال، ورُبُّما آل به الأمرُ إلى أن يعتقد أنَّـه وليٌّ، صاحبُ كرامـاتٍ وتمكَّن، وربَّما حصلَ له شكٌّ، وتزلـزل إيمانُه، فـالخَلْوَةُ والجُـوع أبـو حَـادِ التَّرَهُّب، وليس ذلك من شريعتنا في شيء. بلي ، السُّلُوكُ الكاملُ هـو الورعُ في القُوتِ، والـورعُ في المنطق، وحفظُ اللِّسـان، وملازمةُ الذُّكْر، وتُرْكُ مخالطةِ العامّة، والبكاءُ على الخطيئة، والتّلاوةُ بالتّرتيل والتّدبُّر، ومقتُ النَّفس وذمُّها في ذات الله، والإكثـارُ من الصَّوم المشروع، ودوامُ التُّهجُّد، والتُّواضعُ للمسلمين، وصلةُ الرّحم، والسَّماحةُ، وكثرةُ البشر،

⁽١) الطّلاق : الآية ٧ .

والإنفاقُ مع الخَصاصة، وقولُ الحقِّ اللَّرِّ برفق وتُؤدةٍ، والأمرُ بالعُرْفِ، والإنفاقُ مع الخَصاصة، وقولُ الحقِّ اللَّرِباطُ بالثّغر، وجهادُ العدوّ، والأخذُ بالعفو، والإعراضُ عن الجاهلين، والرّباطُ بالثّغر، وجهادُ العدوّ، وحجُّ البيت، وتناولُ الطّيّبات في الأحايين، وكثرةُ الاستغفار في السَّحَر، فهذه شمائلُ الأولياء، وصفاتُ المحمّديّين، أماتنا اللهُ على محبّتهم »(١).

[٧٨] هكذا كان السّلفُ يتّبعُون ولا يتنطّعُون

في ترجمة أبي بكرٍ محمّد بن الحسن الأعين الحافظ النَّبْتِ نقـل النَّهـيُّ عن عبد الله بن الإمام أحمد قولَه : « ترحّم عليه ـ يعني على ابن الأعـين _ أبي وقال : إنّي لأغبطُه ، مات وما يعرفُ إلاّ الحديث ، لم يكن صاحبَ كــلامٍ » .

ثمّ قال الحافظُ الذّهييُّ معلِّقاً:

« قلتُ : هكذا كان أئمّةُ السّلف ، لا يرونَ الدُّحـولَ في الكلام ولا الجـدال ، بل يستفرغُون وُسْعَهُم في الكتاب والسُّنَّة ، والتّفقّه فيهما ، ويتّبعُون ولا يتنطّعُون »(٢).



⁽١) سير أعلام النبلاء ١٦/٨٩ ـ ٩١ .

⁽٢) المصدر نفسه ١٢٠/١٢.

[٧٩] التّحديثُ من كتابٍ أبعدُ عن العُجب

قال عليُّ بن المدينيِّ : «عهدي بأصحابنا وأحفظُهم أحمدُ بن حنبلٍ، فلمَّا احتاجَ أن يُحدِّثَ لا يكادُ يحدِّثُ إلا من كتابٍ ».

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : لأنّ ذلك أقربُ إلى التّحرّي والورع، وأبعدُ عن العُجْبِ »(١).

[٨٠] ما زال العلماءُ يردُّ بعضُهم على بعضٍ

« ما زال العلماءُ قديماً وحديثاً يردُّ بعضُهم على بعضٍ في البحث وفي التواليف، وبمثل ذلك يتفقّهُ العالِمُ، وتتبرهنُ له المشكلاتُ، ولكن في زماننا قد يُعاقَبُ الفقيهُ إذا اعتنى بذلك لسُوء نيّته، ولطلبه للظَّهُور والتّكثُّر، فيقومُ عليه قضاةٌ وأضدادٌ ، نسألُ الله حُسْنَ الخاتمة، وإحلاص العمل »(٢).



⁽١) سير أعلام النبلاء ٢٨٩/١٢.

⁽٢) المصدر نفسه ١٢/٠٠٠ م . ٥٠١ .

[٨١] ما أحسن حديثه!

قال الأصمّ عن عبّاس بن محمّد الدُّوري : « لم أرَ في مشايخي أحسنَ جديثاً منه » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً :

« قلتُ : يحتملُ أنّه أرادَ بحُسْنِ الحديث الإتقانَ ، أو أنّه يتَّبِعُ المتونَ المليحة فيرويها ، أو أنّه أرادَ عُلوَّ الإسناد ، أو نظافة الإسناد ، وتَرْكَهُ رواية الشّاذِّ والمنكر والمنسُوخ ونحو ذلك، فهذه أمورٌ تَقْضي للمحدِّث إذا لازَمَها أن يُقال : ما أحسنَ حديثَهُ »(١).

[٨٢] الاحتجاجُ بالمُحال والكذب دَيْدَنُ الإماميّة

« نعوذُ با لله من زوال العَقْل ، فلو فرضنا وقوعَ ذلك (٢) في سالف الدَّهْر فمن الذي رآهُ ؟ ومن الندي نعتمدُ عليه في إخباره بحياتِه ؟ ومن الذي نصَّ لنا على عصمته ، وأنه يعلمُ كلَّ شيء ؟ هذا هَوَسٌ بَيِّنٌ ، إن سلّطناهُ على العقُول ضلّت وتحيّرت، بل حوّزت كلَّ باطل . أعاذنا اللهُ وإيّاكُم من الاحتجاج بالمُحال والكذب ، أو ردِّ الحقِّ الصّحيح كما هو ديدنُ الإماميّة »(٢).

⁽١) سير أعلام النبلاء ٢١/٢٢٥.

⁽٢) يعني ما تزعمُه الإماميّة من دخول محمّد بن الحسن العسكري سِرْداباً وأنّه حيٌّ الآن.

⁽٣) المصدر نفسه ١٢٢/١٣ .

[٨٣] على علم الحديث وعُلمائه ليبْكِ مَنْ كان باكياً

قال عثمانُ بن سعيدٍ : « مَن لم يجمع حديثَ شُعبة وسُفيان ومالكِ وحمّاد بن زيدٍ وسفيان بن عُيينة فهو مُفْلِسٌ في الحديث ـ يريدُ أنّه ما بلغَ درجة الحُفّاظ ـ » .

قال الحافظُ الذَّهييُّ معلِّقاً :

«وبالا ريب أن من جمع علم هؤلاء الخمسة، وأحاط بسائر حديثهم، وكتبة عالياً ونازلاً، وفَهِمَ عللة، فقد أحاط بشطر السُّنة النبويّة، بل أكثر من ذلك، وقد عُدِم في زماننا من ينهض بهذا وببعضه، فنسألُ الله المغفرة. وأيضاً فلو أراد أحد أن يتبع حديث التوريّ وحدة، ويكتبه بأسانيد نفسِه على طُولِها، ويُبيِّن صحيحه من سقيمه، لكن يجيء مسنده في عشر محلداتٍ. وإنّما شأنُ المحدّث اليوم الاعتناء بالدّواوين السِّتة، ومسند أحمد ابن حنبل، وسُنن البيهقي، وضبط متونها وأسانيدها، ثمّ لا ينتفع بذلك حتى يتقي ربَّه، ويَدِينَ بالحديث، فَعَلَى علم الحديث وعُلمائه ليبكِ مَن كان باكياً، فقد عاد الإسلام المحش غريباً كما بدأ، فَلْيسْعَ امرؤ في فكاك رقبتِه من النّار ، فلا حَوْلَ ولا قُوّة إلا با الله.

ثمّ العلمُ ليس هو بكثرة الرّواية، ولكنّه نُـورٌ يقذِفُه اللهُ في القَلْب، وشرطُه اللهُ وإيّاكُم لطاعتِه »(١).

⁽١) سير أعلام النبلاء ٣٢٣/١٣ .

[٨٤] الذي يحتاجُ إليه الحافظُ

قال عثمانُ بن حرّزاذ: « يحتاجُ صاحبُ الحديث إلى خمسٍ ، فإن عَدِمَتْ واحدةٌ فهي نَقْصٌ ، يحتاجُ إلى : عقلٍ جيّدٍ ، ودِينٍ ، وضَبْطٍ ، وحَذاقةٍ بالصّناعة ، مع أمانةٍ تُعرف منه » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً :

« قلتُ : الأمانةُ جزءٌ من الدِّين ، والضَّبْطُ داخلٌ في الحِـنْق ، فـالذي يحتاجُ إليه الحافظُ أن يكون تقيًا ، ذكيًا ، نحويًا لُغويًا ، زَكِيًا حَيُّيًا ، سَلَفِيّاً ، يكفيه أن يكتب بيده مئتي محلّد ، ويُحصِّل من الدواوين المعتبرة خمـسَ مئة محلّد ، وأن لا يفتر من طلب العلم إلى الممات ، بنيّةٍ خالصةٍ وتواضعٍ ، وإلا فلا تَتَعَـنَ »(١) .

[٨٥] واحُزْنَاه على غُرْبَة الإسلام والسُّنَّة

« تُكُلِّمَ في السُّلَميّ من أجل تأليفه كتاب : حقائق التفسير ، في اليتَهُ لَم يُؤلِّفُهُ ، فنعوذُ با لله من الإشارات الحلاجيّة ، والشَّطَحات البسطاميّة ، وتصوُّف الاتِّحاديّة ، فواحُزْنَاه على غُرْبَة الإسلام والسُّنَّة، قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِهُ عُوهُ وَلاَ تَتَبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبيلِه ﴾ "(٢) .

⁽١) سير أعلام النبلاء ٣٨٠/١٣.

⁽٢) المصدر نفسه ٢٤/١٣ .

[٨٦] مُعَثَّرٌ مُخذُولٌ

قال عَبْدان : « حدّث ـ أي ابنُ خِراشٍ ـ بمراسيلَ وَصَلَهَا ، ومواقيـ فَ رَفَعَــهَا » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلت : قلت : هذا مُعَثَّرٌ مخذُولٌ ، كان علمُه وبالاً ، و سعيه ضلالاً ، نعوذُ با لله من الشّقاء »(١) .

[٨٧] تفسيرُ الإمام أحمد لا وجودَ له

قال أبو الحسين أحمدُ بن جعفر بن المُنادي : « لم يكُن في الدُّنيا أحدٌ أروى عن أبيه من عبد الله بن أحمد، لأنه سمع منه المسند وهو ثلاثون ألفاً، والتّفسير وهو مئة ألفٍ وعشرون ألفاً، سمع منه ثمانين ألفاً، والباقي وحسادةً ».

قال الحافظُ الدُّهييُّ معلِّقاً:

« قلتُ : ما زلنا نسمعُ بهذا التّفسير الكبير لأحمد على ألسنة الطّلبة، وعمدتُهم حكايةُ ابن المنادي هذه، وهو كبيرٌ قد سمعَ من جدّه وعبّاس الدُّوري ومن عبد الله بن أحمد، لكن ما رأينا أحداً أخبرنا عن وجود هذا

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٣/١٥.

التّفسير، ولا بعضه، ولا كُرّاسة منه، ولو كان له وجودٌ أو لشيء منه لنسخُوه، ولاعتنى بذلك طلبةُ العلم، ولحصَّلُوا ذلك، ولنُقل إلَّينا، ولاشتُهر، ولتنافس أعيانُ البغداديّين في تحصيله، ولنقلَ منه ابنُ حرير فمن بعده في تفاسيرهم، ولا _ والله _ يقتضى أن يكون عنـد الإمـام أحمـد في التَّفسير مئةُ ألفٍ وعشرون ألف حديثٍ، فإنَّ هذا يكون في قَـدْر مُسنده، بل أكثر بالضِّعْفِ، ثُمَّ الإمامُ أحمد لو جمع شيئاً في ذلك، لكن يكونُ مُنَقَّحاً مُهَذِّياً عن المشاهير، فيصغر لذلك حجمُه، ولكان يكونُ نحواً من عشرة آلاف حديثٍ بالجَهْدِ، بل أقلّ. ثمّ الإمامُ أحمد كان لا يرى التّصنيف، وهذا كتابُ المسند له لم يُصنِّفهُ هو ، ولا رتّبه ، ولا اعتنى بتهذيبه ، بل كان يرويه لولده نُسَحًا وأجزاءاً، ويأمرُه : أن ضَعْ هـذا في مسند فـلان ، وهذا في مسند فلان . وهذا التَّفسيرُ لا وجودَ له، وأنا أعتقدُ أنَّـه لم يكُـن، فبغدادُ لم تزل دارَ الْخُلفاء ، وقُبَّةَ الإسلام ، ودارَ الحديث ، ومَحَلَّةَ السُّن، ولم يزل أحمدُ فيها مُعَظَّماً في سائر الأعصار، وله تلامذةٌ كبارٌ ، وأصحابُ أصحاب، وهَلُمَّ جَراً إلى بالأمس، حين استباحها جيشُ المغُول، وجرت بها من الدِّماء سيولٌ ، وقد اشتُهر ببغداد تفسيرُ ابن جرير، وتزاحمَ على تحصيله العلماءُ، وسارتُ به الرُّكبانُ ، ولم نعرف مثلَه في معناه ، ولا أُلُّف قبله أكبر منه ، وهو في عشرين مجلَّدةً ، وما يحتملُ أن يكون عشرين ألف حديثٍ ، بل لعله خمسة عشر ألف إسنادٍ ، فَخُذْهُ فَعُدَّهُ إِن شئت > (١) .

\$ \$ \$

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٣/١١٥ - ٢٢٥.

[٨٨] مسند الإمام أحمد وأمنيّة للحافظ الذّهبيّ

« لعل الله يُقيضُ لهذا الدِّيوان العظيم من يُرَتَّبُه ويُهذَّبُه، ويحذفُ ما حُرِّر فيه، ويُصلحُ ما تصحّف، ويُوضح حالَ كثير من رجاله، ويُنبِّه على مُرسَلِه، ويُوهِنَّ ما ينبغي من مناكيره، ويُرتِّبُ الصّحابةَ على المعجم، مُرسَلِه ، ويُوهِن الحديث بأسماء الكتب وكذلك أصحابهم على المعجم، ويرمزُ على رؤوس الحديث بأسماء الكتب السيِّتة ، وإن رتبه على الأبواب فحسن جميل ، ولولا أنّي قد عجزْتُ عن ذلك لضَعْف البصر، وعدم النيّة ، وقرْبِ الرّحيل، لعملتُ في ذلك »(۱).

[٨٩] نعوذُ با لله من الهَوى والفَظاظة

« لو أنّا كلّما أخطأ إمامٌ في اجتهاده في آحاد المسائل خطأً مغفوراً له، قُمْنا عليه، وبدّعناهُ، وهجرناهُ، لما سَلِمَ معنا لا ابنُ نصر ولا ابنُ منهة، ولا مَنْ هو أكبرُ منهما، والله هو هادي الخَلْقِ إلى الحقّ، وهُو أرحمُ الرّاحمين، فنعوذُ با لله من الهوى والفَظاظة .

قال أبو محمّد بن حزم في بعض تواليفه : أعلمُ النّاسِ مَن كان أَجمعَهُم للسُّنن ، وأضبطَهُم لها ، وأذْكَرَهُم لمعانيها ، وأدراهُم بصحّتها ، وبما أجمعَ النّاسُ عليه ممّا اختلفُوا فيه .

⁽١) سير أعلام النّبلاء ٢٥/١٣ .

قال: وما نعلمُ هذه الصِّفة _ بعد الصّحابة _ أتمَّ منها في محمّد بن نصر المروزي ، فلو قال قائلٌ: ليس لرسُول الله ﷺ حدَيثٌ ولا لأصحابه إلا وهو عند محمّد بن نصر ، لَمّا أبعدَ عن الصِّدْقِ .

قلت :

هذه السَّعَةُ والإحاطةُ ما ادّعاها ابنُ حـزمٍ لابـن نصرٍ إلاَّ بعـد إمعـان النّظر في جماعة تصانيف لابن نصرٍ ، ويمكنُ ادّعاءُ ذلك لمثل أحمد بن حنبلٍ ونُظرائه ، والله أعلم »(١) .

[٩٠] قد جعلَ اللهُ لكلِّ شيءٍ قَدْراً

« مَن بَالغَ فِي الجُوع كما يفعلُه الرُّهبانُ ، ورفضَ سائرَ الدُّنيا ، ومألُوفات النّفس ، من الغذاء والنّوم والأهل ، فقد عرّض نفسَه لبلاءٍ عَريضٍ ، ورُبّما خُولط في عقلِه ، وفاته بذلك كثيرٌ من الحنيفيّة السَّمْحَة ، وقد جُعلَ اللهُ لكلِّ شيءٍ قَدْراً ، والسّعادة في مُتابعة السُّنن ، فَزِن الأمورَ بالعَدْل ، وصُم وأفطر ، ونَمْ وقُمْ ، والزم الورعَ في القُوت ، وارضَ بما قسمَ اللهُ لك ، واصمُت إلاّ من حير »(٢) .

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٤/٣٩ ـ ٤٠.

۲۰ المصدر نفسه ۱۶/۱۶ - ۲۰.

[٩١] قَلَّ القَوَّالُ بالحَقِّ

« قراءة الأسباع التي في المساجد وقت صلوات النّاس فيها تشويش بيّن على المُصلِّين ، هذا إذا قرؤوا قراءة جائزة مُرتَّلة ، فإن كانت قراءتهم دَمْجاً وهَذْرَمَة وبَلْعاً للكلمات ، فهذا حرام مُكرَّرٌ ، فقد ـ والله ـ عمّ الفساد ، وظهرت البدع ، وخفيت السُّنن ، وقل القوال بالحق ، بل لو نطق العالِم بصدق وإحلاص لعارضة عدّة مِن عُلماء الوقت ، ولمقتوه وجهلوه ، فلا حَوْل ولا قُوّة إلا با لله »(١) .

[٩٢] المحدِّثُون والفقهاءُ

«كان المحدِّثُون أئمةً عالِمين بالفقه أيضاً ، وكان أهلُ الرَّاي بُصَراءَ بالحديث ، قد رحلُوا في طلبه ، وتقدَّمُوا في معرفتِه . وأمّا اليومَ فالمحدِّثُ قد قَبْعَ بالسِّكَةِ والحُطْبة ، فلا يفقه ولا يحفظ ، كما أنّ الفقية قد تَشَبَّثَ بفقهٍ لا يُجيدُ معرفتَهُ ، ولا يدري ما هو الحديثُ ، بل الموضوعُ والشَّابتُ عنده سواء ، بل قد يُعارضُ ما في الصّحيح بأحاديث ساقطةٍ ، ويُكابِرُ بأنّه أصحُّ وأقوى ، نسألُ اللهُ العافية »(٢) .

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٦٥/١٤ - ١٦٦.

⁽٢) المصدر نفسه ١٤/١٣٦ - ٢٣٧ .

[٩٣] ما أحسنَ التّقيُّد بمُتابعة السُّنن والعلم

قيل : إِنَّ ابن عطا فقد عقلَهُ ثمانيةَ عشرَ عاماً ، ثمَّ ثابَ إليه عقله . قال الحافظُ الذّهبيُّ معلِّقاً :

« قلتُ : ثبّتَ اللهُ علينا عقُولَنا وإيمانَنا ، فمَن تسبّب في زوال عقلِه بجُوعٍ ، ورياضةٍ صَعْبَةٍ ، وخَلْـوَةٍ ، فقـد عَصـى وأثِـمَ ، وضـاهَى مَنْ أزال عقلَه بعض يومٍ بسُكْرٍ ، فما أحسنَ التّقيُّد بمُتابعة السُّنن والعلم »(١) .

[٩٤] هذا عَيْنُ الزّندقة

قال السُّلميّ : « حُكي عن الحلاّج أنّه رُؤي واقفاً في الموقف ، والنّاسُ في الدُّعاء وهو يقول : أُنزِّهُكَ عمّا قَرَفَكَ به عبادُك ، وأبرأُ إليك ممّا وحّدك به الموحِّدُون » .

قال الحافظُ الذَّهِيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : هذا عَيْنُ الزّندقة ، فإنّه تبرّاً ممّا وحد الله به الموحِّدُون الذين هُم الصّحابةُ والتّابعُون وسائرُ الأمّة ، فهل وحّدُوه تعالى إلاّ بكلمة الإحلاص التي قال رسولُ الله ﷺ : مَن قالها من قلبه فقد حَرُمَ مالُه ودمُه. وهي : شهادةُ أن لا إله إلاّ الله ، وأنّ محمّداً رسولُ الله ﷺ . فإذا برىء

⁽١) سير أعلام النبلاء ٢٥٦/١٤.

الصُّوفيُّ منها فهو ملعُونٌ زنديتٌ، وهو صُوفِيُّ الزِّيِّ والظَّاهر، متستّرٌ بالنسب إلى العارفين، وفي الباطن فهو مِن صُوفيّة الفلاسفة أعداء الرّسُل، كما كان جماعةً في أيّام النّبيّ ﷺ منتسبُون إلى صُحبتِه وإلى ملَّتِه ، وهُـم في الباطن من مَرَدَةِ الْمُنافقين، قد لا يعرفُهم نبيُّ الله ﷺ ولا يعلمُ بهم، قال اللهُ تعالى: ﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ لاَ تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذَّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ (١)، فإذا جاز على سيّد البشر أن لا يعلمَ ببعض المنافقين وهم معه في المدينة سنواتٍ، فبالأولى أن يخفى حالُ جماعةٍ من المنافقين الفارغين عن دِين الإسلام بعده عليه السّلام على العلماء من أمّتِه. فما ينبغى لك يا فقيه أن تُبادر إلى تكفير المسلم إلا ببرهان قطعي، كما لا يسُوغَ لك أن تعتقدَ العِرْفانَ والولايةَ فيمن قد تبرهنَ زَغَلُه، وانتهكَ باطنه وزندقتُه، فلا هذا ولا هذا، بل العَدْلُ أنَّ من رآهُ المسلمُون صالِحاً مُحسناً فهو كذلك، لأنهم شهداءُ الله في أرضِه، إذ الأمّة لا تحتمعُ على ضلالةٍ، وأنّ من رآهُ المسلمُون فاجراً أو منافِقاً أو مُبطلاً فهو كذلك، وأنّ من كان طائفةً من الأمّة تُضلُّلُه ، وطائفةٌ من الأمّة تُثنى عليه وتُبَجِّلُه ، وطائفةٌ ثالثةٌ تقفُ فيه وتتورَّعُ من الحَطِّ عليه ، فهو ممّن ينبغي أن يُعرضَ عنه ، وأن يُفوَّضَ أمرُه إلى الله ، وأن يُستغفرَ له في الجملة ، لأنّ إسلامَه أصليٌّ بيقين، وضلاله مشكوك فيه ، فبهذا تستريح ويصفُو قلبُك من الغِلِّ للمؤمنين.

ثمّ اعلم أنّ أهل القبلة كلَّهُم، مؤمنَهم وفاسقَهم، وسُنّيهُم ومُبتدعَهُم ومُبتدعَهُم ومُبتدعَهُم ومُبتدعَهُم د سوى الصّحابة له يُجمعُوا على مسلم بأنّه سعيدٌ ناج، ولم يُجمعُوا على

⁽١) التُّوبة : الآية ١٠١ .

مسلم بأنّه شقي هالك ، فهذا الصّدِّيقُ فَرْدُ الأمّة ، قد علمت تفرُّقهُم فيه ، وكذلك عمر، وكذلك عشمان، وكذلك علي ، وكذلك ابنُ الزّبير، وكذلك الحجّاجُ، وكذلك المأمونُ، وكذلك بشرٌ المرّيسي ، وكذلك أحمدُ ابن حنبل والشّافعي، والبحاري، والنّسائي، وهلُمَّ جَراً من الأعيان في الخير والشّر إلى يومك هذا، فما من إمام كامل في الخير إلا وتَمَّ أناسٌ من جهلة المسلمين ومُبتدعيهم يذمُّونه ويحطُّون عليه، وما من رأس في البدعة والتّحهُم والرّفض إلا وله أناسٌ ينتصرُون له، ويذبُّون عنه، ويَدينُون بقوله بهوى وجهل، وإنما العبرةُ بقول جُمهور الأمّة الخالين من الهوى والجهل، المتصفين بالورع والعلم .

فتدبّر - يا عبد الله - نِحْلَة الحَلاّج الذي هو من رؤوس القرامطة، ودُعاة الزّندقة، وأنصف وتورع، واتق ذلك (١)، وحاسب نفسك، فإن تبرهن لك أن شمائل هذا المرء شمائل عدو للإسلام، محب للرّئاسة، حريص على الظّهور بباطل وبحق، فتبرّأ من نِحْلَتِه، وإن تبرهن لك والعِياذُ با لله أنّه كان - والحالة هذه - مُحقاً هادياً مهديّاً - فحدّد إسلامك، واستغث بربّك كان - والحالة هذه - مُحقاً هادياً مهديّاً - فحدّد إسلامك، واستغث بربّك أن يُوفِّقك للحق، وأن يُثبّت قلبَك على دِينه، فإنّما الهدى نُورٌ يقذِفه الله في قلب عبدِه المسلم، ولا قوّة إلا با الله، وإن شككت ولم تعرف حقيقته، وتبرّأت ممّا رُمي به، أرَحْت نفسك، ولم يسألك الله عنه أصلاً »(١).

⁽١) كذا في المطبوع ، ولعلُّها : واتَّق ربُّك .

⁽٢) سير أعلام النبلاء ٢٤/١٤ ـ ٣٤٥ .

[٩٥] المقلَّدُ قاصِرٌ في التَّمكُّن من العلم

قال الشّيخُ محيي الدِّين النّووي : « لابن المنذر من التّحقيق في كتبه ما لا يُقاربُه فيه أحدٌ ، وهو في نهايةٍ من التّمكُّن من معرفة الحديث ، وله اختيارٌ فلا يتقيّدُ في الاختيار بمذهبٍ بعينه، بل يدورُ مع ظهُور الدّليل » . قال الحافظُ الذّهييُّ معلِّقاً :

« قلتُ : ما يتقيّدُ بمذهبٍ واحدٍ إلاّ مَنْ هو قاصِرٌ في التّمكُن من العلم كأكثر علماء زماننا ، أو مَنْ هو متعصِّبٌ ، وهذا الإمامُ فهو من حملة الحُجّة ، حارٍ في مضمار ابن حريرٍ ، وابن سُريجٍ ، وتلك الحَلَبَة رحمهُم الله »(١) .

[٩٦] لو عملُوا بيسير ما عرفُوا لأفلحُوا

قال محمّدُ بن الفضل واعِظُ بَلْخ: « ذهابُ الإسلام من أربعةٍ : لا يعملُون بما يعلمُون ، ولا يتعلّمُون ما لا يعلمُون، ويمنعُون النّاسَ من العلم » .

قال الحافظُ الدِّهبيُّ معلِّقاً:

« قلت ؛ هذه نعوت رؤوس العرب والتُرْك، وحَلْق من جهلة العاسة، فلو عملُوا بيسير ما عرفُوا لأفلحُوا ، ولو وقفُوا عن العملُ بالبدع لوُفُقُوا ،

⁽١) سير أعلام النبلاء ٤٩١/١٤.

ولو فتشُوا عن دينهم وسألُوا أهلَ الذِّكْرِ لا أهل الحِيَلِ والمكرِ للسَعِدُوا ، بل يُعرضُون عن التّعلَّم تِيهاً وكسلاً، فواحدةٌ من هذه الخِلال مُرْدِيَة، فكيف بها إذا اجتمعت ؟! فما ظنَّك إذا انضم إليها كِبْرٌ وفجُورٌ، وإحرامٌ وتَجَهْرُمٌ على الله ؟! نسألُ الله العافية »(١).

[٩٧] مِن صفات العبد الصّادق

« الصّادقُ يُقِلُّ من الكلام ، والأكـل ، والنّـوم ، والمُحالطة ، ويكثرُ الأورادَ، والتّواضعَ، وذِكْرَ الموتِ، وقولَ: لا حَوْلَ ولا قُوّةَ إلاّ با لله »(٢).

[٩٨] هكذا فلتكن الهِمَمُ

قال ابنُ حبّان في أثناء كتاب الأنواع: « لعلّنا قد كتبنا عن أكثر من ألفَيْ شيخ » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : كذا فلتكُن الهِمَمُ ، هذا مع ما كان عليه من الفقه ، والعربيّة ، والفضائل الباهرة ، وكثرة التّصانيف »(٣).

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٤/٥٧٥.

⁽٢) المصدر نفسه ١٤/١٤ه .

⁽٣) المصدر نفسه ١٦/٩٤.

[٩٩] هذه مُكابرةً

قال ابنُ حَيُّويه: « جئتُ إلى شيخِ عنده الموطَّأُ ، فكان يُقرأُ عليه وهو يتحدّثُ ، فلمّا فرغَ قلتُ : أَيُّها الشّيخُ : يُقرأُ عليك وأنت تتحدّثُ؟! فقال: قد كنتُ أسمعُ ، قال : فلم أَعُدْ إليه » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً :

« قلتُ : كـذا شيوخُ الحديث اليـوم ، إن لم ينعسُـوا تحدّثُـوا ، وإن عُوتُبُوا : قد كُنّا نسمعُ ، وهذه مكابرةٌ »(١).

[١٠٠] الكمالُ عزيزٌ

« الكمالُ عزيزٌ ، وإنّما يُمدَحُ العالِمُ بكثرة ما لَهُ من الفضائل ، فـلا تُدْفَنُ المحاسنُ لورطةٍ ، ولعلّه رجع عنها ، وقـد يُغفَرُ باستفراغه الوُسْعَ في طلب الحقّ ، ولا قوّة إلاّ با لله »(٢).

۱۱) سير أعلام النبلاء ١٦٠/١٦ - ١٦١ .

⁽٢) المصدر نفسه ١٦/٥٨١ .

[١٠١] بُعْدُ المغاربة عن علم الكلام

«كانت علماءُ المغرب لا يدخلُون في الكلام، بل يُتقنُون الفقه أو الحديث أو العربيّة، ولا يخوضون في المعقولات، وعلى ذلك كان الأصيليُّ، وأبو عمر الطّلمنكيّ، ومكِّيُّ القيسيُّ، وأبو عمر والله الدّاني، وأبو عمر بن عبد البرّ، والعلماء »(١).

[١٠٢] خَلُواتٌ مبتدَعةٌ

قيل : « إِنَّ أَبَا مُحَمَّدٍ جَعَفَر بن مُحَمَّد الأَبهريُّ الزَّاهِـدَ عَمَّـل لَـهُ خَلْوَةً فَيقي خمسين يوماً لا يأكلُ شيئاً » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً :

«قد قُلْنا: إِنَّ هذا الجُوعَ المُفْرِطَ لا يسُوغ، فإذا كان سَرْدُ الصِّيام والوصالُ قد نُهي عنهما فما الظّنُّ ؟ وقد قال نبيَّنا ﷺ: اللَّهم إنّي أعُوذ بك من الجُوع فإنّه بئس الضّجيع. ثمّ قلَّ من عمل هذه الخَلُواتِ المبتدعة إلاّ واضطرب، وفسدَ عقلُه، وحفَّ دماغُه، ورأى مرأى، وسمع خطاباً لا وجودَ له في الخارج؛ فإن كان مُتمكِّناً من العلم والإيمان، فلعلّه ينجُو بذلك مِنْ تَزَلْزُلِ توحيدِه، وإن كان حاهِلاً بالسُّننِ وبقواعد الإيمان، تزلزلَ مِنْ تَزَلْزُلِ توحيدِه، وإن كان جاهِلاً بالسُّننِ وبقواعد الإيمان، تزلزلَ

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٦/٧٥٥.

توحيدُه، وطمع فيه الشّيطانُ، وادّعى الوصولَ، وبقى على مَزَلَّةِ قَدَمٍ، ورقى على مَزَلَّةِ قَدَمٍ، وربَّما تزندقَ وقال : أنا هُوَ ، نعُوذُ با لله من النّفس الأمّارة ومن الهوى، ونسألُ الله أن يحفظ علينا إيماننا ، آمين »(١) .

[١٠٣] كيف يطيرُ ولَّا يُرَيِّشْ ؟ !.

« مَن بلغ رتبةَ الاحتهاد، وشهد له بذلك عدّةٌ من الأئمّة، لم يَسُغُ لــه أن يُقلِّ، كما أنَّ الفقيهَ المُبتدىءَ والعامِّيُّ الذي يحفظُ القرآنَ أو كثيراً منه لا يَسُوغُ له الاحتهادُ أبدًا، فكيف يجتهدُ ؟ وما الذي يقول ؟ وعَـلاَمَ يَبْـني ؟ وكيف يطيرُ ولَّمَا يُرَيِّشْ ؟ والقسـمُ الثَّـالثُ : الفقيـهُ المنتهـى، اليَقِـظ الفَهـم المحدِّث، الذي قد حفظ مختصراً في الفروع، وكتاباً في قواعد الأصُول، وقرأ النَّحوَ، وشارك في الفضائل، مع حفظــه لكتــاب الله، وتشــاغُله بتفسيره، وقوّة مناظرتِه، فهذه رتبةُ مَنْ بلغَ الاجتهادَ الْمُقَيَّدَ، وتأهّلَ للنّظر في دلائل الأئمّة، فمتى وضح له الحقُّ في مسألةٍ، وثبتَ فيها النّصُّ، وعمل بها أحدُ الأئمّة الأعلام كأبي حنيفة مشلاً، أو كمالك، أو الشّوري، أو الأوزاعي، أو الشَّافعي، وأبي عبيدٍ، وأحمد، وإسحاق، فَلْيَتْبعْ فيها الحقَّ، ولا يَسْلُكُ الرُّخُص، ولْيَتَوَرَّعْ، ولا يَسَعُهُ فيها بعد قيام الحُجّة عليه تقليدٌ، فإن خاف ممن يُشَغِّب عليه من الفقهاء فَلْيَتَكَّتُّمْ بها ولا يتراءى بفعلها، فربَّما أعجبتهُ نفسُه، وأحبّ الظّهُور فيُعاقَبُ، ويدخلُ عليه الدّاخِلُ من

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٧/١٧٥ - ٧٧٥.

نفسِه، فكم من رجُلِ نطقَ بالحقِّ، وأمر بالمعروف، فيُسَلِّطُ اللهُ عليه مَنْ يُوذيه لسُوء قصدِهن وحُبِّه للرِّئاسة الدِّينيّة .

فهذا داءٌ خَفِيٌّ سارٍ في نفُوس الفقهاء، كما أنَّه داءٌ سارٍ في نفوس المُنفقين من الأغنياء وأرباب الوقُوف والتَّرب المُزحرفة »(١).

[١٠٤] أنَّى يُنْصَرُون وكيف لا يُخْذِلُون ؟

« داءٌ خَفِيٌ يَسْرِي في نفوس الجُند والأمراء والمُجاهدين، فتراهُم يلتقُون العدو، ويصطدمُ الجَمْعان، وفي نفُوس الجاهدين مُحَبَّآتٌ وكَمائنُ من الاحتيال، وإظهارِ الشّجاعة ليُقال، والعَجَبِ، ولُبْسِ القَراقلِ(٢) المُذهّبة، والخُوذ المزحرفة، والعُدَدِ المُحَلاّة، على نفُوسٍ متكبِّرةٍ، وفُرْسان مُتَجَبِّرةٍ، وفُرْسان مُتَجَبِّرةٍ، وفُرْسان مُتَجَبِّرةٍ، وفُرْسان مُتَجَبِّرةٍ، ونُرْسان مُتَجَبِّرةٍ، ونُرْسان مُتَحَبِّرةٍ، والنَّهُ اللهُمْ المُسْرَون وكيف لا يُحْذَلُون ؟ اللّهُمّ فانْصُرْ دينَك، ووفِق عبادَك »(٣).



⁽١) سير أعلام النبلاء ١٩١/١٨ - ١٩٢ .

⁽Y) ضربٌ من الثياب .

⁽٣) المصدر نفسه ١٩١/١٨ . ١٩٢ .

[١٠٥] طلبُ العلمِ للعمل

« مَنْ طلبَ العلمَ للعمل كَسَرَهُ العلمُ ، وبكى على نفسِه ، ومَنْ طلبَ العلمَ للمدارس والإفتاء، والفَحْر والرّياء، تَحامَقَ واختال، وازدرى بالنّاس، وأهلكهُ العُحْبُ ، ومَقَتَتْهُ الأنفسُ ، ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴾ (١) أي : دسَّسها بالفجُور والمعصية »(٢) .

[١٠٦] رسائلُ إخوان الصّفا داءٌ عضالٌ

«قد ألّف الرّجل - يعني الغزالي - في ذمّ الفلاسفة كتاب التّهافُت، وكشف عَوارَهُم، ووافقهُم في مواضع ظنّاً منه أنّ ذلك حقّ، أو مُوافِقً للمِلّة، ولم يكن له علم بالآثار، ولا حبرة بالسُّنن النّبويّة القاضية على العقل، وحُبِّبَ إليه إدْمانُ النّظر في كتاب رسائل إحوان الصّفا، وهو داءً عُضالٌ، وجَرَبٌ مُرْدٍ، وسُمٌّ قَتَالٌ، ولولا أنّ أبا حامدٍ من كبار الأذكياء، وحيار المُخلصين ، لتَلِف .

فالحِذَارَ الحِذَارَ من هذه الكتب، واهربُوا بدينكم من شُبَه الأوائل، وإلا وقعتُم في الحَـيْرَة، فمن رامَ النّجاةَ والفوزَ فليلزم العبوديّة، وليُدمن

⁽١) الشّمس: الآية ٩ - ١٠.

⁽٢) سير أعلام النبلاء ١٩٢/١٨.

الاستغاثة با لله، وليبتهل إلى مولاهُ في النّبات على الإسلام، وأن يُتَوفَّى على المستغاثة با لله، وسادة التّابعين، وا لله الموفِّقُ، فبحُسْنِ قصد العالِم يغفرُ لـه، وينجُو إن شاء الله »(١).

[١٠٧] إحياء علوم الدِّين للغزالي في نظر الذَّهبيّ

« أمَّا الإحياءُ ففيه من الأحاديث الباطلة جملةً ، وفيه حيرٌ كثيرٌ ، لـولا ما فيه من آدابٍ ورسُومٍ وزُهْدٍ من طرائق الحُكماء ومُنحرفي الصُّوفيّة، نسألُ اللهُ علماً نافعاً »(٢) .

[١٠٨] العلمُ النَّافع

« تَدْري ما العلمُ النّافعُ ؟ هو ما نزلَ به القرآنُ، وفسّرهُ الرّسولُ وَلا وفعلاً، و لم يأتِ نهي عنه، قال عليه السّلام: مَنْ رغبَ عن سُنّي، فليس منّي . فعليك يا أخي بتدبّر كتاب الله، وبإدمان النّظر في الصّحيحين، وسنن النّسائي، ورياض النّواوي وأذكاره، تُفلح وتنجح، وإيّاك وآراءَ عُبّادِ الفلاسفة، ووظائف أهل الرّياضات، وجُوع الرّهبان،

⁽١) سير أعلام النبلاء ٢٢٨/١٨ - ٣٢٩.

⁽٢) المصدر نفسه ١٩/ ٣٣٩ ـ ٣٤٠ .

وخطابَ طَيْشِ رؤوس أصحاب الخَلَـوات، فكلُّ الخير في متابعة الحنيفيّة السَّمْحَة، فواغوثاهُ با لله ، اللّهمّ اهدنا إلى صراطك المستقيم »(١) .

[١٠٩] ما أشكل عليك فرُدَّه إلى الله ورسُوله

«ينبغي للمسلم أن يستعيذ مِن الفتن، ولا يشغب بذِكْرِ غريب المذاهب لا في الأصُول ولا في الفرُوع، فما رأيتُ الحركة في ذلك تُحَصِّلُ خيراً، بل تُثيرُ شرَّا وعداوة، ومقتاً للصُّلحاء والعُبَّاد من الفريقين، فتمسَّك بالسُّنَّة، والزَمْ الصَّمت، ولا تَخُضْ فيما لا يَعنيك، وما أشْكَلَ عليك فردَّة إلى الله ورسُوله، وقِفْ وقُلْ: الله ورسُوله أعلمُ »(٢).

[١١٠] كتاب الشِّفا في رأي الحافظ الذَّهبي

« تواليفُه - أي القاضي عياض - نفيسةٌ، وأجلُّها وأشرفُها كتابُ الشَّفا لولا ما قد حَشاهُ بالأحاديث المُفتعلة، عَمَلَ إمامٍ لا نَقْدَ له في فنِّ الحديث ولا ذَوْقَ، والله يُثيبُه على حُسْن قَصْدِه، وينفَعُ بشِفائه، وقد فَعَلَ، وكذا فيه من التَّاويلات البعيدة ألوانٌ، ونبيُّنا صلواتُ الله عليه وسلامُه غَنِيُّ فيه من التَّاويلات البعيدة ألوانٌ، ونبيُّنا صلواتُ الله عليه وسلامُه غَنِيُّ

⁽١) سير أعلام النبلاء ١٩/٠٣٩.

⁽٢) المصدر نفسه ١٤٢/١٩ .

بِمِدْحة التَّنزيل عن الأحاديث، وبما تواتر من الأحبار عن الآحاد، وبالآحاد النَّظيفة الأسانيدِ عن الواهيات .

فلماذا يا قـومُ نتشبَّعُ بالموضوعات، فيتطرَّقُ إلينا مقـالُ ذوي الغِلِّ والحسد، ولكن مَنْ لا يعلمُ معذورٌ، فعليك يـا أحـي بكتـاب دلائـل النّبـوّة للبيهقي فإنّه شفاءً لما في الصّدُور ، وهدىً ونُور »(١).

[١١١] دِماغٌ طاشَ وفاشَ وبقي قَرْعةً !

قال ابنُ هلالة : « حلستُ عنده (٢) في الحَلْوَة مِراراً، وشاهدتُ أمــوراً عجيبةً، وسمعتُ مَنْ يُخاطبُني بأشياءَ حسنةٍ » .

قال الحافظُ الذَّهييُّ معلِّقاً:

« قلتُ : لا وحودَ لِمَنْ خاطبك في خَلْوَتِكَ مع جُوعك المُفرط، بـل هو سماعُ كلامٍ في الدِّماغ المذي قد طاشَ وفاشَ وبقي قَرْعَةً كما يَتِمُّ للمُبَرْسَمِ والمغمُور بالحُمّى والمجنون، فاحزمْ بهذا ، واعبُد الله بالسُّنن الثّابتة تفلـح »(٣) .

⁽١) سير أعلام النبلاء ٢١٦/١٩.

⁽٢) يعني : أبا الجنَّاب أحمد بن عمر الحُوارزميّ .

⁽٣) المصدر نفسه ١١٢/٢٢ .

[١١٢] صريحُ الاتّحاد في تائيّة ابن الفارض

« إِن لَم يكُن فِي تلك القصيدة صريحُ الاتّحاد اللذي لا حيلةً في وجُودِه ، فما في العالَم زندقَةٌ ولا ضكالٌ .

اللّهم ألهمنا التّقوى ، وأعذنا من الهوى ، فيا أئمّة الدّين ألا تغضبُون لله؟ ! فلا حَوْلَ ولا قُوّة إلاّ با لله »(١) .

[١١٣] لن يُفلح مَن تعانى سرقة السماع

«أمّا سرقةُ السّماع ، وادّعاءُ ما لم يَسمع من الكتب والأجزاء، فهذا كذبٌ مُجَرَّدٌ ، ليس من الكذب على الرّسول ﷺ ، بل من الكذب على الشّيُوخ ، ولن يُفْلِحَ من تعاناهُ .

وقَلَّ من سترَ الله عليه منهم ؛ فمنهم مَنْ يفتضحُ في حياتِه، ومنهم من يفتضحُ في حياتِه، ومنهم من يفتضحُ بعد وفاتِه، فنسألُ اللهُ السِّترَ والعفوَ »(٢).

⁽١) سير أعلام النبلاء ٣٦٨/٢٢.

⁽٢) الموقظة ص ٦٠ .

[۱۱۶] مِنْ آداب المحدِّث

«تصحیحُ النّیةِ من طالب العلم مُتَعیّنٌ، فمن طلب الحدیث للمکاثرة أو الله الحدیث المکاثرة أو الله الحرة ، أو لیتروي ، أو لیتناول الوظائف ، أو لیّثنی علیه معرفتِه، فقد حَسِرَ. وإن طلبه لله ، وللعمل به ، وللقرابة بكثرة الصّلاة علی نبیه علی نبیه النه ولنفع النّاس ، فقد فاز. وإن كانت النیّه مجزوجة بالأمرین فالحکم للغالب. وإن كان طلبه لفر ط الحبّة فیه، مع قطع النظر عن الأجر وعن بین العالب. وإن كان طلبة لفر ط الحبّة فیه، مع قطع النظر عن الأجر وعن بین آدم، فهذا كثیراً ما یعتری طلبة العلوم، فلعل النیّة أن یرزقها الله بَعْد. وأیضاً فمن طلب العلم للآخرة كساهُ العلم خشیةً لله، واستكان وتواضع، ومن طلبه للدُّنیا تكبر به وتكثر وتحبّر، وازدری بالمسلمین العامّة، وكان عاقبة أمره إلى سِفال وحَقارة .

فليحتسب المحدِّثُ بحديثه رجاءَ الدُّحول في قوله ﷺ : نضّر اللهُ امرءاً سُمِع مقالتي فوعاها، ثمّ أدّاها إلى من لم يسمعها .

وليبذُل نفسَهُ للطّلبة الأخيار، لا سيما إذا تفرّد ، وليمتنع مع الهَرَم وتغيُّر الذِّهْن، وليعهد إلى أهله وإخوانه حالَ صحّته: أنّكم متى رأيتمُوني تغيّرتُ فامنعُوني من الرّواية .

فمن تغيّر بسُوء حفظٍ وله أحاديثُ معدودةٌ، قـد أتقـنَ روايتَهـا، فـلا بأسَ بتحديثه بها زمنَ تغيُّره .

ولا بأسَ بأن يُحيزَ مرويّاته حالَ تغيّره، فإنّ أصولَه مضبوطةٌ ما تغيّرت، وهو فقدَ وَعيَ ما أحازَ. فإن اختلط وحَرف امتُنع من أخذ

الإحازة منه .

ومن الأدب أن لا يُحَدِّثَ مع وجود مَنْ هو أولى منه لسِنّه وإتقانِه. وأن لا يَخُشَّ المُبتدئين، بل وأن لا يَخُشَّ المُبتدئين، بل يَدُلّهُمْ على المهمّ، فالدِّينُ النّصيحةُ .

فإن دلهم على مُعَمَّرٍ عامِّي، وعلمَ قصورَهم في إقامة مرويّات العامّي، نصحهُم ودلَّهُم على عارفٍ يسمعُون بقراءته، أو حضرَ مع العامّيّ وروى بنزول ، جمعاً بين الفوائد .

ورُوي أنّ مالكاً رحمه الله كان يغتسلُ للتّحديث، ويتبخّرُ ويتطيّبُ، ويلبسُ ثيابَه الحسنة، ويلزمُ الوقارَ والسّكينةَ، ويَزْبُرُ مَنْ يرفعُ صوتَهُ، ويُرَّبِلُ الحديثَ .

وقد تسمّع النّاسُ في هذه الأعصار بالإسراع المذمُوم، الذي يخفى معه بعضُ الألفاظ، والسّماعُ هكذا لا مِيزة له على الإجازة، بل الإجازة صِدْق، وقولُك: سمعت أو قرأتُ هذا الجُزْءَ كلّهُ - مع التّمْتَمَةِ ودَمْج بعض الكلمات - كذب . وقد قال النسائيُ في عدّة أماكن من صحيحه (١): وذَكَرَ كلمة معناها كذا وكذا .

وكان الحُفّاظُ يعقدُون بحالسَ للإملاء، وهذا قد عُدِمَ اليوم، والسّماعُ بالإملاء يكونُ مُحَقَّقًا ببيان الألفاظ للمُسمِع والسّامع .

وليجتنب رواية المُشكلات ممّا لا تحملُه قلوبُ العامّة، فإن روى ذلـك فليكُن في مجالسَ خاصّةٍ .

⁽١) يعني : من سُننِه .

ويحرمُ عليه روايةَ الموضُوع ، وروايـةَ المَطْرُوح ، إلاّ أن يُبَيِّنـهُ للنّـاس ليَحْــذَرُوه »(١) .

[١١٥] شكوكٌ ووساوسُ لا تَـــزُول إلاّ بسُؤال أهل العِلْـــم

« مَنْ مرض قلبُه بشكُوكِ ووساوسَ لا تَنُولُ إِلاَّ بسُؤال أهـل العلـم فليتعلَّمْ من الحقِّ ما يَدْفَعُ ذلك عنه، ولا يُمْعِن، وأكبرُ أدويته الافتقارُ إلى الله والاستغاثة به ، فليُكرِّر هذا الدُّعاء ، وليُكثرُ منه :

اللَّهُمَّ رَبَّ حِبْرِيل وميكائيل وإسرافيل، مُنزل التَّوراة والإنجيل، اهدني لم احتُلف فيه مِن الحقِّ بإذنك، إنَّك تَهْدِي مَنْ تشاءُ إلى صراطٍ مستقيم.

ولْيُجَدِّدُ التَّوبةَ والاستغفار، وليسأل الله تعالى اليقينَ والعافية ؛ فإنَّه و إن شاء الله له له الله من الله عنه أيّامٌ إلا وقد عُوفي _ إن شاء الله من مرضه، وسَلِمَ له توحيدُه، واستراحَ مِن الدُّخُول في علم الكلام الدّي و الله العظيم _ تعلَّمه لدَرْء دائه مُولِّدٌ له أَدْواءَ عديدةً رُبَّما قَتَلَتْهُ ! بل لا تقعُ كثرةَ الشُّكُوكُ والشُّبه إلاّ لمن اشتغلَ بعلم الكلام والحكمة .

فدواءُ هذه: رميُ هذه الأشياء المُهْلِكُنَّة، والإعراضُ عنها بالكُليّة، والإعراضُ عنها بالكُليّة، والإقْبَالُ على كثرة التِّلاوة والصّلاة والدُّعاء والخَوْف؛ فأنا الزَّعيمُ له بأن يَخْلُصَ له توحيدُه، ويُعافيه مَوْلاَهُ.

⁽١) الموقظة ص ٦٥ ـ ٦٧ .

وإن لم يستعمل هذا الـدّواء، وداوى الـدّاءَ بـالدّاء، وغَـرِقَ في أودية الآراء والعقُول، فقد يَسْلَمُ وقد يَهْلِكُ، وقد يتعلّلُ إلى أن يمُوت »(١).

[١١٦] على الوالدين تعليمُ الأولاد

«على الوالدين تعليمُ الأولاد الأطفال أوّلاً فأوّلاً ما يجبُ اجتنابُه، ويلزمُ فعلُه واعتقادُه، فيُذاكِرُ الأبُ ولدَه شأنَ التوحيد وأنّ الله ربُّ العالمين، وخالقُ الأشياء، ورازقُ الأحياء، وأنّ محمّداً نبيَّه، وأنّ الإسلامَ دينه حتى يألفَةُ الصّبيُّ ويرسُخ في طَبْعِه.

فإذا ميّز عَلَّمَـهُ الوضُوءَ والصّلاة، وحـذَّرَهُ الزِّنـا والسّرقةَ والكـذبَ وأكل الحرام والدّم والميتة ونحو ذلك، وأنّ ببلوغه يَجْرِي عليه القلمُ »(٢).

[١١٧] أقسامُ العلوم

« المستحبُّ طلبُ عِلْمِ الفقه والإمعانُ فيه، ومعرفةُ أقوال الصّحابة والتّابعين، وحُجَجِهم مِن الكتاب والسُّنَّة الصّحيحة، ونحو ذلك، وبعضُه آكَدُ من بعضِ .

⁽١) مسائلُ في طلب العلم وأقسامه ص ٢٠٢ - ٢٠٣.

⁽٢) المصدر نفسه ص ٢٠٤.

ومعرفة التّفسير ، وما لابُدَّ منه من معرفة العربيّة ولُغة القرآن ولغة الحديث والفقه، ومُهمّات الطبّ، وما صحَّ من الحديث النبويّ وما حَسُنَ، وما ثبتَ من القراءات وغير ذلك .

ومعرفةُ سيرة النّبي ﷺ ومَغازيه، وسيرة الخُلفاء الرّاشدين، ومعرفةُ رجال الحديث، وجَرْحِهِم وتعديلهم، إلى غير ذلك ممّا يتعلَّقُ بهذه العلوم، إلى أن ينتقلَ العالِمُ إلى المُباح من معرفة تاريخ العالَم واللّغات والشّغر المُباح.

بل كلُّ علمٍ من العلُوم الإسلاميّة ينقسمُ إلى الأقسام الخمسة، وليس من العلُوم الإسلاميّة ما كلُّه حقٌّ وتعلُّمُه مُتَعَيِّنٌ غيرُ الكتاب العزيز، فإنّك تنتقِلُ بعدَهُ إلى علم حِفْظِ متُون حديث الصّحيحين والسُّنن الأربعة والموطّأ.

فمنها ما هو فَرْضٌ لا يَسَعُ المرءَ جهلُه، ومنها مـا يُنْـدَبُ إلى معرفتِـه، ولا ينبغي للمرء جهلُه كعدّة أحاديث في الإيمان والطّهارة والصّلاة والزّكاة والحجّ والبيع والنّكاح والحُدود والأطعمة، وبعضُها آكَدُ مـن بعضٍ، كما أنّ بعضَها يتعيَّنُ على الطّالب الذّكيّ .

ومنها ما هـو مباحٌ كحديث أُمِّ زَرْعٍ، وحديث الإسرائيليّات من جامع الأصُول، ونحو ذلك ممّا يجري بحرى القصص، وبعض أولى مِن بعض. وقسمٌ يكرهُ حفظه لضعفه واطِّراحه كفضل قَرْوين، وحديث: أنا دارُ العلم، وحديث ابن عبّاسٍ في حفظ القرآن، وأنّ السِّحِّلِّ اسمُ كاتب الوحي، وما أشبه ذلك من الموضُوعات، فإنّ المقتصر على حفظ متُون هذه يتضرَّرُ بها، وتتعلَّقُ بذهنِه، ويعتقدُها ثابتةً، فلا ينبغي التشاغلُ بحفظها إلا يتحرفها ليُحذر منها.

وقسمٌ يحرمُ حفظُ متونِه : كحديث عَـرَقِ الخَيْـل ، والجَمَـلِ الأَوْرَقِ،

وهذه الأُكْذُوبات التي وُضعتْ في الصِّفات، فلا ينبغي للمرء أن ينطقَ بها، وإن نطقَ فللتَّحذير منها. فإذا كان هذا في الحديث النَّبويّ فَما الظنُّ بسائر العلُــوم؟!

وكذلك في تفسير القرآن : منه ما هو حَتْمٌ، ومنه ما هو مستحبٌ، ومباحٌ، ومكروهٌ. فكثرةُ الأقوال في الآية _ مع وهنها وبُعدها من الصّواب الذي هو وجه واحدٌ دل السّياقُ والخطابُ العربيُّ عليه _ مكروهٌ حفظُها والاعتمادُ عليها ، فإنّ القولَ الصّحيحَ يضيعُ بينها .

والمحرَّمُ: حفظُ تفسير القرامطة والإسماعيليّة وفلاسفة المتصوّفة الذين حرّفُوا كتابَ الله فوقَ تحريف اليهُود ممّا إذا سمعهُ المسلمُ بل عامّةُ الأمّة ببَداءَةِ عقُولهم علمُوا أنّ هذا التّحريفَ افتراءٌ على الله وتبديلٌ للتّنزيل، ولا أستجيزُ ذِكْرَ أمثلة ذلك فإنّه مِنْ أَسْمَج الباطل.

وهذا بابٌ واسِعٌ حَدَّا يُحتاجُ إليه الطَّالبُ ليتعبَ فيما هو الحقُّ، وليهربَ ممّا هو عضُ الإفكِ الذي هو زَغَلُ الحديث والتّفسير والقراءات وأخبار الأُمم والسِّير والمغازي والمناقب وفقه جهلة الرّوافض.

وكذلك الشّغرُ هو كلامٌ كالكلام، فَحَسَنُهُ حَسَنٌ، وقبيحُه قبيحٌ، والتّوسُّعُ منه مباحٌ، إلاّ التّوسُّع في حفظ مثل شِعْرِ أبي نُــواسٍ وابـن الحجّاج(١) وابن الفارض فإنّه حرامٌ، قال في مثله نبيُّك ﷺ: لأن يمتلىءُ جَوْفُ أحدِكُم قَيْحاً حتّى يَرِيَهُ حيرٌ له من أن يمتلىء شِعْراً. وقال في المباح

⁽١) هو الحسين بن أحمد بن الحجّاج البغداديّ، شاعرٌ غلب عليه الهَزْلُ، توفّي سنة ٣٩١هـ، انظر وفيات الأعيان ١٥٧/١ .

والمستحبّ منه: إنّ من الشّغرِ حكمةً، وقال في حقّ حَسّان إذ هجا المُشركين : اللّهُمّ أيّدهُ برُوح القُدُسِ »(١) .

[١١٨] لا تُنسَ خبرَ النُّعمان بن بَشيرٍ في المُشتبهات

« اعلم أنّ الإكثار من العلوم المستحبّة يُوقِعُ فيما لا استحبابَ فيه، كما أنّ الإكثار من المباحات مُوقِعٌ في المكرُوهات، وكذا الإكثارُ من المباحات مُوقِعٌ في المكرُوهات، وكذا الإكثارُ من استعمال المكرُوه مُؤدِّ إلى مُقارفة المُحرَّم، فلا تَنْسَ خبرَ النَّعْمان بن بَشيرٍ في المُشتبهات، والعَدْلُ في ذلك: دَعْ ما يُريبُك إلى ما لا يُريبُك »(٢).

[١١٩] طلبُ العلمِ لمجاراة العلماء ومماراة السُّفهاء خطرٌ عظيمٌ

«قد يكونُ طلبُ العلمِ الذي هو الواجبُ والمستحبُّ المتأكِّدُ مذمومٌ في حقّ بعض الرّجال، كمن طلبَ العلمَ ليُجاري به العلماء، ويُماري به السُّفهاء، وليصرف به الأعيُنَ إليه، أو ليُعَظَّم ويُقَدَّم، وينالَ من الدُّنيا المالَ والجُاهَ والرِّفْعَة، فهذا أحدُ الثّلاثة الذين تُسَجَّرُ بهم النّارُ.

⁽١) مسائلُ في طلب العلم وأقسامه ص ٢٠٤ ـ ٢١٠ .

⁽٢) المصدر نفسه ص ٢١٠ .

ولو كان أفنى هذا عُمُرَهُ في معرف المُوسيقى والعَرُوض والكيمياء، ومعرفة علم الهندسة، أو كان شاعِراً مادِحاً للرُّؤساء لكان أخف لإثبه وأبْعَدَ له من النّار. فإن انْضَافَ إلى هِمَّةِ هذا المُتَخلِّف - نسألُ الله العَفْو - أن ينالَ بعلمِه مَرامَهُ من القضاء والنّظر والتّدريس، فيظلِمُ ويحكمُ بغير ما أنزلَ الله، وياكلُ المالَ إسرافاً وبَغْيا، ولا يتأبّى عن مكرُوهٍ فقد تمّت عسارتُهُ.

فإذا انضافَ إلى المحمُوع أنّه مُتَلَطِّخٌ بالفواحش، فيا خَيْبَتَه ! فإن كَمَّلَ أُوصافَهُ بجهلِه ونَقْصِ فضلِه، وأوهمَ أنّه قائمٌ على هذه العلُوم التي مِن أجلها قُدِّمَ وهو عَرِيٌّ من معرفتِها، جاهِلٌ بأكثرها أو بكثيرٍ منها فماذا أقول ؟! بلى ! هُنا فصلٌ ينبغي مراعاتُه و هو :

مَنْ طلبَ العلمَ لينالَ به ما يقومُ به ويَقُوتُه بالمعروف وبأهله ليتفرّغ بذلك المعلُوم لتكملة المعارف، وليتوفّر على العلم، فهذا قد يُباحُ - إن شاء اللهُ - لمن حَسُنَتْ نيّتُه، وغَلَبَتْ عليه محبّةُ العلم لذاتِه، فإنّ العلمَ قد يُحَبُّ عليه محبّةً لا تُوصَفُ مع قَطْع نظر مُحِبِّ العلم عن الرياسة والمال. ومِثلُ هذا يُرْجَى له أن يَؤُولَ علمُه إلى الخير والنّفع به كما قال مجاهِدٌ وغيرُ واحدٍ: طلبنا هذا العلمَ وما لنا فيه نيّةٌ، ثمّ رزقَ اللهُ النّيةَ بَعْدُ. أي : طلبُوه بلا نيّة دينيّةٍ ولا دُنيويّة ، بل محبّة في العلم ، إذ الجَهْلُ تأباهُ النّفوسُ الزكيّة ، والفِطرُ الذّكيّة .

ويليه رجلٌ طلبَ العلمَ محبَّةً فيه ممزوجةً بشهوة رياسةٍ، ونيَّتُه حسنةٌ، لا يُنافِسُ في طلب المدارس، ويقنعُ بما قُدِّرَ له. فإن جاءهُ رزقٌ وولايةٌ فـرحَ بها لشدّة فاقتِه، وليتوسّع من الدُّنيا ، ويعملُ غالباً بما ينبغي، ويستغفرُ اللهُ من تقصيره، فهذا داخِلٌ في قوله: ﴿وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صَالِحاً وَآخَرَ سَيِّناً عَسَى اللهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ﴾ (١)، اللهُمّ فتُب عَمَلاً صَالِحاً وَآخَرَ سَيِّناً عَسَى اللهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ﴾ (١)، اللهُمّ فتُب على حملة العلم ، واغفر لهُم .

نعم، فإن هذا العالِم بخير وكفاية وجهات فاضلة عنه، وله ألوف من المال يتجر فيها، وهذا لا أرتاب أنه يحرم عليه أخذ الجامكيّة (٢) ؛ لأنه من الأغنياء التجّار، ومن ذوي الشروة واليَسَار، أو أرباب المزارع والعَقار، فكيف يُزاحِم الفقهاء ويُضيِّق عليهم ؟ إذ أخذ الجامكيّة إنّما موضوعه: استعانة على طلب العلم ونشره، وهذا الرّجل في غنى عن أحد صدقات الملُوك والوزراء والأمراء. ولا يحل له أن يأخذ لعلمه أجرة ولا ثمناً، وهو في عداد الكانزين، فلو صرف ولي الأمر هؤلاء من الجهات لَعُدَّ من العادلين، وقد قال الله تعالى في ناظر مال الأيتام: ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًا فَلْيَسْتَعْفِفُ ﴾ (٣) .

يا أحي ، با لله عليك ، حاسب نفسك، واتّ وربّك، وحُد من الوُقوف ما يَكفيك وولدك بالمعروف، وما بقي فَواسِ به الضّعيف والمسكين، واسْتَعِد لهجُوم المَنيّة، واسْتَفِق مِن خُمار كلب شهوتك، وتنزود لآخرتِك بِنَبْذِ حُطامٍ يضرُّ جَمْعُه، وتصدَّق بما فَضَلَ عنك منه لعلّك يُغْسَلُ به لك وَضَرُ أوساخ الواقفين، كما خفّفُوا هم من أثقال أوساحهم بما

⁽١) التُّوبة : الآية ١٠٢ .

⁽٢) الجامكيّة : رواتبُ خُدّام الدّولة .

⁽٣) النساء: الآية ٦.

وقفُوه من أموالهم المجموعة من المظالم والشّبُهات، فإنّهم ما قَصَّرُوا فيما فعلُوا، فتشبّه _ يا هذا _ بهم لعلّك تنجُو ، و السّلام »(١) .

[١٢٠] ما جعلَ اللهُ لرجُلِ من قلبين في جوفِه

« قال ابنُ حلِّكان في وفيات الأعيان : رأيتُه (٢) مراراً راكِباً بهيمةً إلى الجبل ، وحولهُ اثنان وثلاثُـون يقرؤُون عليه دفْعَةً واحدةً في أماكنَ من القُرآن مختلفةٍ ، وهو يردُّ على الجميع » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : ما أعلمُ أحداً من المُقرئين ترخّصَ في إقراء اثنين فصاعِداً إلاّ الشّيخ علم الدِّين، وفي النّفس من صحّة تحمُّل الرّواية على هذا الفعل شيءٌ، فإنّ الله تعالى ما جعلَ لرجُلِ من قلبين في جوفِه .

ولا رَيْبَ فِي أَنَّ ذلك أيضاً خَلافُ السُّنَة لأنَّ الله تعالى يقول: ﴿وَإِذَا قُرِىءَ القُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ (٣)، وإذا كان هذا يقرأ في سُورةٍ، وهذا في سُورةٍ، وأحدٍ، ففيه مفاسدُ :

أحدُها : زوال بهجة القرآن عند السّامعين .

⁽١) مسائلُ في طلب العلم وأقسامه ص ٢١٠ - ٢١٣.

⁽٢) أي علم الدِّين عليّ بن محمّد السّخاوي المُقرىء .

⁽٣) الأعراف: الآية ٢٠٤.

وثانيها: أنّ كلّ واحدٍ يُشَوِّشُ على الآخر، مع كونِـه مـأموراً بالإنصات .

وثالثها: أنّ القارىء منهم لا يجوزُ له أن يقول: قرأتُ القرآنَ كلَّهُ على الشّيخ وهو يسمعُ، ويَعي ما أتلُوه عليه، كما لا يسُوغ للشّيخ أن يقول لكلِّ فَرْدٍ منهم: قرأ عَلَيَّ فلانُّ القرآنَ جميعَهُ، وأنا أسمعُ قراءتهُ، وما هذا في قوّة البَشر، بل هذا مقامُ الرّبوبيّة، قالت عائشةُ رضي الله عنها: شبحان مَنْ وَسِعَ سمعُه الأصوات. وإنّما يُصَحِّحُ التّحمُّلَ إحازةُ الشّيخ للتّلميذ، ولكن تصيرُ الرّوايةُ بالقراءة إجازةً، لا سَماعاً من كلِّ وَجْدٍ »(١).

[١٢١] خِفْتُ أَنْ أَعُقُّ والدي

«رحلتُ إليه(٢)، فأُدْخِلْتُ عليه، فوجدتُه قد أضر وأصمّ، ولكن فيه جَلادَةٌ وشَهامَةٌ، وهو في سبع وثمانين سنةً ، فقرأتُ عليه جُزْءاً، ورفعتُ صوتي فسمع، وكلّمتُه في أن أجمعَ عليه السّبعة (٣)، فقال: اشرع، فقرأتُ عليه الفاتحة، وآياتٍ من البقرة، وهو يَرُدُّ الخلاف، ويَرُدُّ رواية يعقوب وغيره ممّا قرأ به، فقلتُ: إنّما قصدي السّبعةُ فقط، فتحيّل منّي نَقْصَ المعرفةِ وقال: إذا أردت أن تقرأ عَلَيَّ فامض إلى تلميذي فلان، فاقرأ عليه، ثمّ

⁽١) معرفة القرّاء الكبار ٦٣٣/٢.

⁽٢) أي شيخةُ المقرىء أبا الحسين يحيى بن أحمد الجُذامي الإسكندراني المالكي .

⁽٣) أي القراءات السبعة .

اعرض عَلَيَّ، فرأيتُ أنّ هذا شيءٌ يطُول، وزَهَّدَني فيه أنّي كنتُ لا أدخلُ عليه إلاّ بمشقّةٍ، وأمنعُ مرّةً ويُؤذَنُ لي مرّةً، وأيضاً فكنتُ لا أقرأُ ربعَ حِزْبٍ حَمْعاً حتّى ينقطع صوتي لمكان صَمَمِه. ثمّ ظفرتُ بسحنون (١) المذكور بعدُ، وقرأتُ عليه كما ذكرتُ لك، وكنتُ قد وعدتُ أبي وحَلَفْتُ له أنّي لا أقيمُ في الرّحلة أكثرَ من أربعة أشهرٍ ، فخفتُ أعُقّه »(٢).

[۱۲۲] صار باطنه مأوى لقَرينه

« الشّيخُ يوسف القمّينيُّ المُولَّةُ بدمشق، كان للنّاس في هذا اعتقادٌ زائدٌ لما يسمعُون من مكاشفتِه التي تجري على لسانه، كما يتمُّ للكاهن سواء في نطقه بالمغيّبات. كان يأوي إلى القَمامين والمَزابل التي هي مأوى الشياطين، ويمشي حافيًا، ويكنسُ الزّبْلَ بثيابه النّحسة ببوله، ويترتّحُ في مشيه، وله أكمامٌ طِوالٌ، ورأسُه مكشوفٌ، والصّبيانُ يعبثُون به. وكان طويلَ السّكُوت، قليلَ التّبسُّم، يأوي إلى قُمّين حمام نُور الدِّين، وقد صارَ باطنه مأوى لقرينِه، ويَحْري فيه مجرى الدّم، ويتكلَّمُ فيخضعُ له كلُّ تالفي، ويعتقدُ أنّه وليُّ لله ، فلا قُوّةَ إلاّ بالله .

وقد رأيتُ غيرَ واحدٍ من هذا النَّمَط الذين زال عقلُهم أو نقص يتقلَّبُون في النَّجاسات، ولا يُصلُّون ولا يصُومون، وبالفُحْشِ ينطقُون، ولهم

⁽١) هو شيخُه أبو القاسم عبد الرّحمن بن عبد الحليم الدُّكالي المالكيّ الْمُقرىء يلقّب بسحنون.

⁽٢) معرفةُ القرّاء الكبار ٢/٦٩٧ ـ ٦٩٨ .

كشف، كما والله للرُّهبان كشف، وكما للسّاحر كشف، وكما لمن يُصْرَعُ كشف، وكما لمن يُصْرَعُ كشف، وكما لمن يأكلُ الحيّة ويدخلُ النّارَ حال، مع ارتكابه للفواحش »(١).

[١٢٣] تاريخُ الإسلام كتابٌ جمعتُه وتعبتُ عليه

«هذا كتاب نافع إن شاء الله، ونعوذ بالله من علم لا ينفع ومن دعاء لا يُسمَع ، جمعته وتعبت عليه، واستخرجته من عدة تصانيف، يَعْرف به الإنسان مهم ما مضى من التاريخ، من أوّل تاريخ الإسلام إلى عصرنا هذا، من وفيات الكبار من الخُلفاء والقُرّاء والزُّهّاد والفُقهاء والحدِّثين والعلماء والسلاطين والوزراء والنُحاة والشُّعراء، ومعرفة طبقاتهم وأوقاتهم وشيوخهم وبعض أخبارهم، بأخصر عبارَةٍ، وألخص لفظ، وما تمّ من الفُتوحات المشهُورة، والملاحم المذكورة، والعجائب المسطورة، من غير تطويل ولا استيعاب، ولكن أذكر المشهُورين ومَن يُشبههم، وأتراخم المخهولين ومَن يُشبههم، وأشير إلى الوقائع الكبار، إذ لو استوعبت التراجم والوقائع لبلغ الكتاب مائة مجلّدة بل أكثر، لأنّ فيه مائة نفس يُمكني أن أذكر أحوالهم في خمسين مجلّداً ... »(٢).

⁽١) سير أعلام النبلاء ٣٠٢/٢٣ - ٣٠٣.

⁽٢) تاريخ الإسلام - السّيرة النّبويّة ص ١١ - ١٢ .

[١٧٤] أشياءُ أكبرُ مِن عقُول البَشَر

« الأنبياءُ أحياءً عند ربّهم كحياة الشهداء عند ربّهم، وليست حياتُهم كحياة أهل الآخِرة، بل لون آخر، كما ورد حياتُهم كحياة الشهداء بأن جعلَ الله أرواحَهُم في أجْواف طَيْرِ خُضْرِ تَسْرَحُ في الجنّة، وتَأْوي إلى قَناديلَ مُعَلَّقَةٍ تحت العَرْش، فهُم أحياءً عند ربّهم بهذا الاعتبار كما أحبر سبحانه وتعالى، وأحسادُهم في قبُورهم. وهذه الأشياءُ أكبرُ من عقول البشر، والإيمانُ بها واحب كما قال تعالى: ﴿اللّهِينَ اللّهِينَ مَا لَعَيْبِ ﴾ (١) »(٢).

[١٢٥] مَنْ لم يجعل له نُوراً فما له من نُورِ

« الأحاديثُ الصّحيحةُ والضّعيفةُ في إخباره على الكُون بعدهُ كشيرةٌ إلى الغاية، اقتصرنا على هذا القَدْرِ منها، ومَنْ لم يجعل له نُبوراً فما له من نُورٍ، نسألُ الله تعالى أن يكتُبَ الإيمانَ في قلُوبنا، وأن يُؤيِّدنا برُوحٍ منه »(٢).

⁽١) البقرة : الآية ٣.

⁽٢) تاريخ الإسلام ـ السّيرة النّبويّة ص ٢٦٩ ـ ٢٧٠ .

⁽٣) المصدر نفسه ص ٢٦٩ ـ ٢٧٠ .

[١٢٦] اعجبُوا _ يا مسلمين _ لهذا الجُنون

« هو(١) عند الخوارج من أفضل الأمّة ، وكذلك تُعظِّمُه النَّصيريّة . قال الفقية أبو محمّدٍ بن حَزْمٍ : يقولـون : إنّ ابنُ مُلْجَمٍ أفضلُ أهـل الأرض ، خَلَّصَ رُوحَ اللاَّهُوت من ظُلمة الجسد وكَدَرِه » . قال الحافظُ الذّهيئُ معلِّقاً :

قال الحافظ الدهبي معلقا . « فاعجبُوا _ يا مسلمين _ لهذا الجُنُون »(٢) .

[١٢٧] لم يكونُوا يَعُدُّون العالِمَ إلا مَنْ عمِل بعلمِه

قال هرمُ بن حيّان : « إِيّاكُم والعالِمَ الفاسقَ ، فبلغَ عُمَرَ ، فكتبَ إليه وأشفقَ منها : ما العالِمُ الفاسِقُ ؟ فكتبَ : يا أميرَ المؤمنين ، ما أردتُ إلاّ الخير ، يكونُ إمامٌ يتكلَّمُ بالعلم ، ويعملُ بالفِسْق ، ويُشَبِّهُ على النّاس فيضِلُوا » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« إِنَّمَا أَنكُرَ عَلَيْهُ عُمَرُ لأَنَّهُم لَم يكُونُوا يَعُدُّونَ العَالِمَ إِلاَّ مِن عَمِلَ « إِنَّمَا أَنكُرَ عَلَيْهُ عُمَرُ لأَنَّهُم لَم يكُونُوا يَعُدُّونَ العَالِمَ إِلاَّ مِن عَمِلَ بعلمِه »(٣) .

⁽١) أي عبد الرَّحمن بن مُلْحَمِ الْمرادي قاتل عليٌّ رضي الله عنه .

⁽٢) تاريخ الإسلام ـ عهد الخلفاء الرّاشدين ص ١٥٣ ـ ٦٥٤ .

⁽٣) المصدر نفسه ص ٦٥٣ ـ ٦٥٤ .

[١٢٨] شَرٌّ مِن إبليس وذو اتَّحادِ وتَلْبيس

« إذا رأيت المتكلِّم يقول: دَعْنا من الكتاب والسُّنة ، وهاتِ ما دلَّ عليه العقلُ ، فاعلم أنّه أبو جهلٍ ، وإذا رأيت العارِف يقول: دَعْنا من الكتاب والسُّنَّة والعقل ، وهاتِ ما دلَّ عليه الذَّوْقُ والوَجْدُ ، فاعلم أنّه شَرَّ من إبليس ، وأنّه ذو اتِّحادٍ وتَلْبيس »(١) .

[١٢٩] ما أحدٌ من العُلماء إلاَّ وما جَهِلَ من العلم أكثرُ لمَّا عَلِمَ

قال عبدُ الله بن حبيب بن أبي ثابتٍ : سمعتُ الشّعبيَّ وقيل له : إنّ إسماعيلَ السُّدِّي قد أُعطي حظاً من علم القُرآن ، قال : إنّ إسماعيلَ قد أُعطي حظاً من جهلِ بالقرآن » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« ما أحدٌ من العُلماء إلا وما جهلَ من العلم أكثرُ ممّا علم $^{(7)}$.

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ١٠١ هـ ـ ١٢٠ هـ ، ص ٢٩٨ . وانظر ما تقدّم ص ٨٦ .

⁽٢) المصدر نفسه ص ٣٨.

[١٣٠] كان النَّاسُ في عافيةِ

« كان النَّاسُ في عافيةٍ وسَلامةِ فِطْرَةٍ حتّى نبغَ حَهْمٌ فتكلّم في الباري تعالى وفي صفاته بخلاف ما أتت به الرّسلُ ، وأُنزلت به الكتبُ ، نسألُ اللهَ السَّلامةَ في الدّين »(١) .

[١٣١] بداية تناقُص الحفظ

« وفي هذا العصر (٢) شرع علماء الإسلام في تدويس الحديث والفقه والتفسير؛ فصنق ابن حريج التصانيف بمكّة، وصنف سعيد بن أبي عَرُوبة وحمّاد بن سلمة وغيرُهما بالبصرة، وصنف الأوزاعي بالشّام، وصنف مالك الموطّأ بالمدينة، وصنف ابن إسحاق المغازي، وصنف معمر باليمن، وصنف أبو حنيفة وغيره الفقة والرّاي بالكوفة، وصنف سفيان التوري كتاب الجامع، ثمّ بعد يسير صنف هُشيم كتبه، وصنف اللّيث بمصر وابن لهيعة، ثمّ ابن المبارك وأبو يوسف وابن وهب، وكثر تدوين العلم وتبويبه، ودُوِّنت كتب العربية واللّغة والتاريخ وأيّام النّاس، وقبل هذا العصر كان سائر الائمة يتكلّمُون عن حفظِهم، أو يروون العلم من صحف صحيحة سائر الائمة يتكلّمُون عن حفظِهم، أو يروون العلم من صحف صحيحة

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ١٢١ هـ ـ ١٤٠ هـ ، ص ٦٨ .

⁽٢) أي في عصر مالك ومن ذُكر معه هنا .

غير مرتّبةٍ، فسهُل ـ و لله الحمدُ ـ تناولُ العلم، وأخذ الحفظُ يتناقصُ ، فللّــه الأمرُ كلُّه »(١) .

[۱۳۲] كلمة مَقيتة

قال حجّاجُ بن أرطاةٍ : « لا تتمُّ مروءةُ الرّحُل حتّى يـدعَ الصّلاةَ في جماعةٍ » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

[١٣٣] تلك هي علومُ الإسلام

روى سعيدُ بن أبي مريم ، عن خالِه قال : «كان عمرو بن الحارث يخرجُ من منزله فيجد النَّاسَ صفوفاً يسألُونه عن القرآن والحديث والفقه والشُّعْر والعربيّة والحساب » .

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ١٤١ هـ ـ ١٦٠ هـ ، ص ١٣٠ .

⁽٢) المصدر نفسه ص ١٠٢ ، وانظر ما سبق ص ٩٠ .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلَّقاً :

« قلتُ : علومُه المذكورةُ هي علومُ الإسلام ذلك الوقت ، ما كان القومُ يخوضُون في سوى ذلك ولا يهرفُونه ، فخلفَ من بعدهم خَلْفٌ عملُوا أصولَ الدِّين والكلام والمنطق، وخاضُوا كما خاضت الحكماءُ »(١).

[١٣٤] قراءةُ حمزة

«قد كره قراءة حمزة ابنُ إدريس الأوديُّ وأحمدُ بن حنبلِ وجماعةٌ لفرط المدِّ والإمالة والسَّكْت على السَّاكن قبل الهمز وغير ذلك، حتّى أنّ بعضهُم رأى إعادة الصّلاة إذا كانت بقراءة حمزة، وهذا غلوٌّ.

والذي استقر عليه الاتفاق وانعقد الإجماع على ثبوت قراءته وصحتها، وإن كان غيرها أفصح منها، إذ القراءات الثّابتة فيها الفصيح والأفصح.

وبالجملة إذا رأيتَ الإمامَ في المحراب لَهِجاً بالقراءات وتتبُّع غريبها، فاعلم أنّه فارِغٌ من الخشُوع، محبُّ للشّهرة والظهُور، نسألُ الله السّلامة في الدِّين »(٢).

⁽١) تاريخ الإسلام - وفيات ١٦١ هـ - ١٨٠ هـ ، ص ٢٣٥ .

⁽٢) المصدر نفسه ص ٣٨٥ - ٣٨٦ .

[١٣٥] سبق - والله - السّابقُون الأوّلُون

قال وهيبُ بن الوَرْد: « إذا استطعتَ أن لا يسبقك إلى الله أحدٌ فافعل » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : هذا على سبيل المبالغة في الاجتهاد ، و إلا فقد سبق - والله ـ السّابقُون الأوّلُون ، فضلاً عن الأنبياء المستحيل سَبْقُهم »(١).

[١٣٦] آهِ واحسرتاهُ على قلّة مَنْ يعرفُ دينَ الإسلام كما ينبغي

قال سفيان الثّوريُّ : « ليس طلبُ الحديث من عدّة الموتِ لكنّه علّـةُ يتشاغلُ بها » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : طلبُ الحديث قَدْرٌ زائدٌ على طلب العلم، وهو لقبٌ لأمورٍ عُرْقَةٍ قليلةِ اللَّهُ عَلَى العلم، فإذا كان فنونٌ عديدةٌ من علم الآثار النّبويّة بهذه المثابة فما ظنّك بطلب علم الجدل والعقليّات والمنطق اليُونانيّ؟ آهِ واحسرتاهُ على قلّة مَنْ يعرفُ دينَ الإسلام كما ينبغي، وما أقلّ (٢) في

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ١٤١ هـ ـ ١٦٠ هـ ، ص ٦٦٣ .

⁽٢) في المطبوع : وما أحلّ ، ولعلّ المثبت أوضح .

القليل المتعيِّن إذا كان مثلُ سفيان يودُّ أن ينجُو من علمه كفافاً، فما نقول نحن ؟ واغَوْثاهُ با لله »(١).

[۱۳۷] جلالةً ليستْ سُدى

قال ابنُ المبارك : « ما نُعِتَ لي رجلٌ إلاّ وحدتُــه دون نَعْتِــه إلاّ الثّــوريّ » .

قال الحافظُ الذُّهبيُّ معلِّقاً :

« قلتُ : هذا الرّجلُ وأمثالُه مَا جعلَ اللهُ لهم هذه الجَلالةَ في القلُـوب سُدىً ، فحبُّ سفيانَ من الإيمان »(٢) .

[١٣٨] خانَ اللهُ ورسُولُه

قال حَمَّادُ بن زيدٍ: « الْمُدَلِّسُ متشبِّعٌ بما لم يُعْطَ » . قال الحافظُ الذَّهبِيُّ معلِّقاً :

﴿ وَ قَلْتُ : الْمُدَلِّسُ دَاخِلٌ فِي عَمُومَ قُولُهُ تَعَالَى : ﴿ وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا يَفْعَلُوا ﴾ ، ودَاخِلٌ فِي قُولُه عليه السّلام : مَنْ غَشَّنا فليس منّا ؛ لأنّه يُوهمُ السّامعين أنّ حديثَهُ متّصِلٌ وفيه انقطاعٌ ، هذا إذا دلَّسَ عن ثقةٍ ، أمّا إذا دلَّسَ عن ثقةٍ ، أمّا إذا دلَّسَ عبرَهُ عن ضعيفٍ يُوهِمُ أنّه صحيحٌ ، فهذا قد حانَ الله ورسُولَه » (٣).

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ١٦١ هـ ـ ١٨٠ هـ ، ص ٢٣٣ . وانظر ما تقدّم ص ٧٣ .

⁽٢) المصدر نفسه ص ٧٤٠.

⁽٣) المصدر نفسه _ وفيات ١٨١ هـ _ ١٩٠ هـ ، ص ٩٧ .

م ١٣٩] عُلُو لا نظيرَ له أصلاً

«مناقبُ اللّيث ـ أي ابن سعدٍ ـ كثيرةً، وعلمُه واسِعٌ، وقد وقع لي مِنْ عَواليه، لكن اليوم ليس على وجه الأرض في عام ستةٍ وعشرين وسبعمائة مَنْ بينة وبين اللّيث ستّة أنفُس، وهذا علوٌ لا نظيرَ له أصلاً. ولقد كتبتُ نسخة أبي الجهمِ مِنْ بضع وثلاثين سنة فَرَحاً بعُلُوها في ذلك الوقت، وسمعتُها مِنْ ستين شَيْحاً وهي الآنَ مرويّة بالسّماع. ولو رحل اليومَ الطّالبُ من مسيرة ألف فَرْسَخٍ لإدراكها وغَرِمَ مائة دينارٍ لكان له الحَظُ الأوفَـرُ »(١).

[١٤٠] ليس ذا مِنْ كرامات الأولياء

« مَيْسَرَةُ هذا كان يأكلُ بالحال، ألا تراهُ ذَكرَ أنّ عادتَهُ أكلَ رغيفين كآحاد النّاس، وأنّه أكلَ ما يكفي سبعين رجُلاً ونحو ذلك عندما يَحْمَعُ همّتَهُ. وقد رأيتُ أنا مَنْ يأكلُ إذا أرادَ بالحال، وهذا الحال ليس من كرامات الأولياء، فإنّ الأولياءَ أكلهم قليلٌ، والمؤمنُ يأكلُ في معاء واحدٍ، والكافرُ يأكلُ في سبعة أمعاء. وأيضاً فالوليُّ يأكلُ قُوتَ يومٍ في أسبُوعٍ، يتقوّتُ به ويُبارك له في طعامِه وفي قِواهُ، لا أنّه يأكلُ نصفَ قنطارٍ من يتقوّتُ به ويُبارك له في طعامِه وفي قِواهُ، لا أنّه يأكلُ نصفَ قنطارٍ من

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ١٨١ هـ ـ ١٩٠ هـ ، ص ٣١٤ ـ ٣١٥ .

الطّعام في جملةٍ واحدةٍ، ولعلّ من يفعلُ هذا لا يُسمّي الله. وقيل: بنفسِه مادّةٌ مُحْرِقَةٌ للأكل، وقد تُعينُه الشّياطينُ في أكل ذلك فيفرغ وتطير بركتُه، ويَظُنُّ هو ومَنْ حضرَهُ أنّ هذا الفعلَ من كرامات المُتقين، وإنّما كراماتُ السّادة أن يُحْضِرَ أحدُهم ما يَكْفِي واحِداً، فيُقَوِّت به الجَمْعَ الكبير، ويَشْبَعُون بِبَرَكَةٍ دُعائه »(١).

[١٤١] عَيْبُه علومُه

في ترجمة إسماعيل بن صالح بن علي الهاشميّ العبّاسيّ قال الذّهييُّ: «كان حامِعاً ، أهلَ سُؤْدَدٍ ، ويعرفُ الفلسفةَ والنّحومَ وضَرْبَ العُودِ. قلتُ : عَيْبُه علومُه »(٢) .

[١٤٢] الشُّرْكُ أعظمُ من كلِّ إفكِ

« وبالجُملة فالشِّرْكُ أعظمُ من كلِّ إِفْكِ، وقد أسلمَ خَلْقٌ صارُوا أفضلَ هذه الأمّة، نسألُ الله أن يأخُذَ بنواصينا إلى طاعتِه، فإنّ قلوبَ العباد بيده يصرفها كيف يشاءُ »(٣) .

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ١٦١ هـ ـ ١٨٠ هـ ، ص ٣٨٣ .

⁽٢) المصدر نفسه ـ وفيات ١٨١ هـ ـ ١٩٠ هـ ، ص ٦٨ .

⁽٣) المصدر نفسه _ وفيات ١٨١ هـ _ ١٩٠ هـ ، ص ٣٣٤ .

[١٤٣] كذا فليكُن زهدُ الأولياء

قال شقيقُ بن إبراهيم البلخي : ثلاثُ حصالٍ هي نتاجُ الزُّهدِ :

الأولى : أن تميل عن الهَوى .

الثَّانية : تنقطع إلى الزُّهد بقَلْبٍ .

الثَّالثة : أن يذكُرَ إذا خَلا كيف مدخلُه ومخرجُه، كيف يدخل قبرَه ؟ ويذكر الجُوعَ والعطشَ والحسابَ والصّراطَ والعُرْيَ والفضيحةَ وطُولَ القيام.

قال الحافظُ الذُّهييُّ معلَّقاً:

« وقد ذُكر عن شَقيق مع انقطاعه وزُهده أنّه من كبار المحاهدين في سبيل الله. وكذلك فليكُن زهدُ الأولياء »(١) .

7 ٤٤٤] سنّةُ الله فيمن ازدرى العلماء

في ترجمة أبي عبد الرّحمن عبد الله بن سلمة البصري الأفطس قال الحافظُ الذّهبيُّ رحمه اللهُ تعالى :

«كان يُستخفُّ بالأئمَّة قال : يكذبُ سفيان ، وتكلَّم في غُنْـ دَر ،

وقال عن القطّان : ذاك الأحول . وكذا سنّةُ الله في كلِّ من ازدرى العلماءَ بقى حقيراً »(٢) .

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ١٩١ هـ ـ ٢٠٠ هـ ، ص ٢٢٩ .

⁽٢) المصدر نفسه ـ وفيات ١٩١ هـ ـ ٢٠٠ هـ ، ص ٢٥٦ .

[١٤٥] أبعدهُم الله وأبعدَ شرّهُم

قال رجل له الفُوطي (۱) : كم تَعُدُّ ؟ قال: من واحدٍ إلى أكثر من ألفٍ. قال : لم أُرد هذا ، كم لك من السِّنِّ ؟ قال: اثنا وثلاثون سِناً . قال: لم أُرد هذا ، كم لك من السِّنين ؟ قال : ما لي منها شيءٌ ، كلُها لله . قال : لم أُرد هذا ، كم لك من السِّنين ؟ قال : ما لي منها شيءٌ ، كلُها لله . قال : فابْنُ كم أنت ؟ قال : ابنُ أمُّ لله . قال : فابْنُ كم أنت ؟ قال : ابنُ أمُّ وأبٍ . قال : فكم أتى عليك ؟ قال : لو أتى عَلَيَّ شيءٌ لقتلني . قال : فكيف أقول ؟ قال : قل: كم مضى من عُمُرِك » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : هذا غايةُ ما عند هؤلاء المتقعِّرين، عباراتٌ وشقائقُ يتقعِّرُون بها قديماً وحديثاً، ويُحرِّفُون بها الكَلامَ عن مواضعِه، والخطابَ العربيَّ عن موضُوعِه، والحديث العُرْفِيَّ عن مفهُومِه في القرآن والحديث وكلام النّاس، فأبعدهُم الله ، وأبعدَ شرَّهُم »(٢).

[١٤٦] التُيُّوسُ الضُّلاَلُ

في ترجمة أبي إسحاق النَّظَّام البصريّ المعتزليّ الْمَتكلِّم نقل النَّهبيُّ عن الحافظ ابن حزمِ الأندلسيّ قولَه فيه:

⁽١) هشام بن عمرو الفُوَطي كوفي معتزليّ .

⁽٢) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٢٢١ هـ ـ ٢٣٠ هـ، ص ٤٤١ ـ ٤٤٢، وانظر ما تقدّم ص ١١٥.

« اسمُه إبراهيمُ بن سَيّار مولى بني بجير بن الحارث بن عَبّاد الضّبعي، هو أكبرُ شيوخ المعتزلة ومُقَدَّمُهُم، كان يقُول: إنّ الله لا يقدِرُ على الظّلم ولا الشّر، ولو كان قادراً لكُنّا لا نأمنُ من أن يفعلَـهُ أو أنّه قد فعلَـهُ. وإنّ النّاسَ يُعذرُون على الظّلم. وصرّح بأنّ الله تعالى لا يقدرُ على إحراج أحدٍ من جهنّم. واتّفقَ هو والعَلاّفُ على أنّ الله ليس يقدرُ من الخير على أصلحَ عملَ ».

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً :

« قلتُ : القرآنُ والعقلُ الصّحيحُ يُكَذِّبُ هؤلاء التّيوسَ الضُّلاّلَ « قلتُ : القرآنُ والعقلُ الصّحيحُ يُكَذِّبُ هؤلاء التّيوسَ الضُّلاّلَ « قبّحهُم الله تعالى » (١) .

[١٤٧] سرقةُ الأجزاء والكتب

« سرقةُ الحديثِ أهونُ مِنْ وَضْعِهِ واختلاقِهِ، وسرقةُ الحديثِ أن يكون عدِّتٌ ينفردُ بحديثٍ، فيجيءُ السّارقُ ويدّعي أنّه سمعهُ أيضاً من شيخ ذاك المحدِّث، وليس ذاك بسرقة الأجزاء والكتب فإنّها أنْحَسُ بكشيرٍ من سرقة الرّواية، وهي دون وضع الحديث في الإثم لقوله على غيري »(٢).

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٢٢١ هـ ـ ٢٣٠ هـ، ص ٤٧٠ ـ ٤٧١ .

⁽٢) المصدر نفسه ـ وفيات ٢٣١ هـ - ٢٤٠ هـ ، ص ١٤٠ .

[١٤٨] ما يقعُ في هذا إلا ضالٌّ جاهلٌ

ذكرَ السُّلَمِيُّ أحمدَ بن أبي الحَواري فقال: «شهِدَ عليه قومٌ أنّه يُفَضِّلُ الأولياءَ على الأنبياء، وبذلُوا الخطوطَ عليه، فهربَ من دمشق إلى مكّة وجاورَ، حتى كتبَ إليه السّلطانُ يسألُه الرّجوعَ فرجعَ ».

قال الحافظُ الذَّهييُّ معلِّقاً :

« قلتُ : هذا من الكذبِ على أحمد رحمه اللهُ فإنّه كان أعلمَ بـا للهُ من أن يقعَ في ذلك، وما يقعُ في هذا إلاّ ضالٌّ جاهِلٌ »(١) .

[١٤٩] بالله اسكتُوا حتّى نسكُتَ

قال محمّدُ بن جريرٍ : سمعتُ عبّادَ بن يعقوب يقُول : « من لم يتبرّأ في صلاتِه كلَّ يومٍ من أعداء آل محمّدٍ ﷺ حشرهُ اللهُ معهم » .

قال الحافظُ النَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : هذا الكلامُ أَبُو جَاد الرَّفْضِ ؛ فإنّ آلَ محمّدٍ عليه السّلام قـد عادَى بعضُهم بعضًا على اللَّلْكِ كآل العبّاس وآل عَليِّ، وإن تبرّأتَ مـن آل العبّاس لأجل آل عليٍّ فقد تبرّأتَ من آل محمّدٍ، وإن تبرّأتَ من آل عَلِيٍّ لأجل آل العبّاس فقد تبرّأتَ من آل محمّدٍ، وإن تبرّأتَ من الظّالم منهما

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٢٤١ هـ ـ ٢٥٠ هـ ، ص ٥٤ .

للآخر فقد يكونُ الظّالِمُ عَلَوِيّاً قاطِباً (١) فكيفَ أبرأُ منه ؟ وإن قلت : ليس في آل عَلِيٍّ ظالِمٌ فهو دعوى العصمة فيهم، وقد ظلمَ بعضُهم بعضاً؛ فب الله السكتُوا حتى نسكت ، وقُولُوا : ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلإِخْوَانِنَا اللّهِينَ سَبَقُونَا بِالإِيمَانِ ﴾ (٢) .

[١٥٠] جَهْلٌ ما عليه مَزيدٌ

« وفي الجملةِ جَهْلُ الرّافضة ما عليه مَزيدٌ، اللّهمّ أمتنا على حُبِّ محمّدٍ وآل محمّدٍ على والذي يعتقدُه الرّافضةُ في هذا المنتظر لو اعتقدَه المسلمُ في عَلِي بل في النّبي على لما حاز له ذلك ولا أُقِرَّ عليه. قال النّبي على الله على الله على على على النّبي على النّبي على الله على الله على عيسى فإنّما أنا عَبْدٌ فقولوا: عبدُ الله ورسولُه، صلواتُ الله عليه .

فإنهُم يعتقدُون فيه وفي آبائه أنّ كلَّ واحدٍ منهم يعلمُ علمَ الأوّلين والآخِرين، وما كان وما يكونُ، ولا يقعُ منه خطأً قط، وأنّه معصومٌ من الخطأ والسّهو، نسألُ الله العفو والعافية، ونعوذُ با لله من الاحتجاج بالكذب وردِّ الصّدق كما هو دَأْبُ الشّيعة »(٣).

⁽١) كذا في المطبوع ، ولعلُّها : باطنا ، بمعنى أنَّه في حقيقة أمره علويٌّ .

⁽٢) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٢٤١ هـ ـ ٢٥٠ هـ ، ص ٣٠٣ ـ ٣٠٤ .

⁽٣) المصدر نفسه ـ وفيات ٢٦١ هـ ـ ٢٧٠ هـ، ص ١٦١ ـ ١٦٢، وانظر ما تقدّم ص ١٢٨.

[١٥١] الحِرْصُ على الحديث والسُّنَّة

قال سهلُ بن عبد الله التستري: « من أرادَ الدّنيا والآخرة فليكتب الحديثَ، فإنّ فيه منفعةَ الدُّنيا والآخرة ».

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : هكذا كان مشايخُ الصُّوفيّة في حرصهم على الحديث والسُّنَة ، لا كمشايخ عصرنا الجَهلَة البَطلَة الأكلَة الكَسلَة »(١) .

[١٥٢] أسألُ الله السَّلامة من شَطَحات الصُّوفيّة

«ما أدري ما أقول ، أسألُ الله السّلامة من شَطَحات الصُّوفيّة وأعودُ با لله من كفريّات صُوفيّة الفلاسفة الذين تسترُوا في الظّاهر بالإسلام، ويعملُوا هلى هَدْمِه في الباطن، ورَبَطُوا العالَمَ بِرُبَطِ ورموزِ الصُّوفيّة، وإشاراتِهم المتشابهة، وعباراتِهم العَذْبَة، وسَيْرهم الغريب، وأسلُوبهم العجيب، وأذواقهم الجَلْفة التي تجرُّ إلى الانسلاخ والفناء، والمَحْوِ والوَحْدة، وغير ذلك.

قال الله تعالى : ﴿وَأَنَّ هَـٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ ﴿ (١) يعني طريقَ الكتاب والسُّنَّة المحمّديّة، ثمّ قال: ﴿وَلاَ تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٢٨١ هـ ـ ٢٩٠ هـ ، ص ١٨٧ .

⁽٢) الأنعام: الآية ١٥٣.

عَنْ سَبِيلِهِ ﴾. والحكيمُ الترمذيُ (١) فحاشى الله ؛ ما هو من هذا النَّمَط، فإنّه إمامٌ في الحديث، صحيحُ المتابعة للإشارة، حلو العبارة، عليه مؤاخذاتٌ قليلةٌ كغيره من الكبار، وكلُّ أحدٍ يُؤخذُ من قوله ويُترك ، إلاّ ذاك الصّادقُ المعصومُ رسولُ الله على .

فيا مُسلمين ، بـا لله تعـاولوا نبكي على الكتـاب والسُّنَّة وأهلها ، وقولوا : اللَّهم أحرنا في مُصيبتنا فقد عادَ الإسلامُ والسُّنَّةُ غريبين، فـلا قـوّة إلاّ با لله العليّ العظيم »(٢) .

[١٥٣] اللَّهم توفّنا على السُّنّة

« مَنْ أراد أن يتبحّر في معرفة الأشعريّ (٢) فليطالع كتاب تبيين كذب المفتري تأليف أبي القاسم بن عساكر. اللهم توفّنا على السّنة، وأدخلنا الجنّة، واجعل أنفسَنا بك مُطمئنة، نحبُّ فيك أولياءَك، ونبغض فيك أعداءَك، ونستغفرُ للعُصاة من عبادك، ونعملُ بمحكم كتابك، ونؤمنُ اعداءَك، ونصفُك بما وصفت به نفسك، ونصدِّقُ بما جاء به رسولُك، إنّك سميعُ الدّعاء ، آمين »(١).

⁽١) أبو عبد الله محمَّد بن عليَّ الحكيم التَّرمذي صاحب نوادر الأصول .

⁽٢) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٢٨١ هـ ـ ٢٩٠ هـ ، ص ٢٧٨ .

⁽٣) أبو الحسن عليّ بن إسماعيل البصري صاحب الإبانة وغيرها .

⁽٤) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٣٢١ هـ ـ ٣٣٠ هـ ، ص ١٥٧ .

[١٥٤] عذرٌ غيرُ مقبول

قال الحاكمُ: سمعتُه غيرَ مرّةٍ يُعاتَبُ في ترك الجمعة فيقول: « إن كانت الفضيلةُ في الجماعة ، فإنّ السّلامةَ في العُزْلَة ».

قال الحافظُ الدِّهييُّ معلِّقاً:

« قلتُ : هَا عُذْرٌ غَيرُ مَقْبُولِ مِنه ، ولا رُخْصَةَ في ترك الجمعـة لأجـل سلامة العُزْلة ، وهذا بالإجماع »(١) .

[١٥٥] هكذا كان _ والله _ شيخُنا ابنُ تيمية

قال أبو عثمان الصّابونيُّ: « يا أهلَ سَلَمَاس ، لي عندكم أعـُظُ وأنـا في تفسير آيةٍ وما يتعلَّقُ بهـا ، و لو بقيـتُ تمـامَ سَنَـةٍ لمـا تعرّضـتُ لغيرهــا والحمدُ لله » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : هكذا كان ـ وا لله ـ شيخُنا ابنُ تيمية، بقى أزيـدَ مـن سَـنَةٍ يُفسِّرُ فِي سورة نُوحٍ، وكان بَحْراً لا تُكَدِّرُهُ الدِّلاءُ رحمه الله »(٢) .

⁽١) تاريخ الإسلام - وفيات ٣٤١ هـ - ٣٥٠ هـ ، ص ٣٨٤ .

⁽٢) المصدر نفسه - وفيات ٤٤١ هـ - ٥٠ هـ ، ص ٢٢٦ .

[١٥٦] لو أهدرنا كلَّ عالِمِ زَلَّ لم يسلم معنا إلاَّ القليل

« وبكلِّ حالٍ هو(١) _ مع بدعةٍ فيــه _ من كبــار العُلمــاء ؛ فلــو أنّنــا أَهْدَرْنَا كلَّ عالِمٍ زَلَّ لما سَلِمَ معنا إلاَّ القليل .

فلا تَحُطَّ لِي النحي لِي العلماء مطلقاً ، ولا تُبالغ في تقريظهم مُطلقاً، والله أن يتوفّاك على التّوحيد »(٢) .

[١٥٧] هكذا كانت هِمَمُ العلماء

قال ابنُ الأكْفاني: «كان (") يذكرُ أنّه يحفظُ في علم تعبير الرُّؤيا عشرةَ آلاف ورقـة وثلاثمائـة ونيِّفاً وسبعين ، وكان يقـول : زِدْتُ على أستاذي عبد العزيز الشَّهْرَزُورِيّ المالكيّ بحفظ ثلاثمائة وسبعين ورقة »(أ) .

⁽١) يعني عليّ بن محمّدٍ الماورديّ الفقيه المفسّر .

⁽٢) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٤٤١ هـ ـ ٥٠٠ هـ ، ص ٢٢٦ .

⁽٣) يعني أبا المُنحَّا حَيْدَر بن عليّ القحطاني الأنطاكي المالكي المُعَبِّر .

⁽٤) شكّك الذّهبيُّ في سير أعلام النّبلاء ١٨٠/٥٥ في صحّة ذلك فقال: « يكونُ هذا القَـدْرُ نحواً من أربعين مجلّداً ، فا لله أعلمُ بصحّة ذلك » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : هكذا كانت _ أيُّها اللَّعّابُ _ هممُ العلماء وأذهانُهم ، وأين هذا من محفوظات علمائنا اليوم »(١) .

[١٥٨] قد فتح الله بكتابنا هذا _ يعني تاريخ الإسلام _

قال أبو بكر بن طرحان : سمعت أبا عبد الله الحميدي يقول : « ثلاثة كتب من علوم الحديث يجب تقديم الهمم بها : كتاب العِلَل، وأحسن كتاب وضع فيه كتاب الدّارقطني، وكتاب المؤتلف والمحتلف، وأحسن كتاب وضع فيه كتاب الدّارقطني، وكتاب المؤتلف والمحتلف، وأحسن كتاب وضع فيه كتاب الأمير ابن ماكولا، وكتاب وفيات الشيوخ، وليس فيه كتاب، وقد كنت أردت أن أجمع في ذلك كتاباً فقال لي الأمير : ربّه على حروف المعجم بعد أن تُربّه على السّنين .

قال ابنُ طرحان : فشغله عنه الصّحيحان إلى أن ماتَ » .

قال الحافظُ الذَّهِيُّ معلِّقاً:

«قِلتُ : قَـد فتحَ اللهُ بكتابنا هـذا ، يسّر اللهُ إتمامَه ، ونفعَ به ، وجعله خالصاً من الرّياء والسُّمْعَة »(٢) .

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٤٦١ هـ ـ ٤٧٠ هـ ، ص ٢٨٧ ـ ٢٨٨ .

⁽٢) المصدر نفسه ـ وفيات ٤٨١ هـ ـ ٤٩٠ هـ ، ص ٢٨٣ ـ ٢٨٤ .

[۱۵۹] بل الضّعيفُ مَنْ يَروي الموضُوعات ولا يتكلّمُ عليها

« زعمَ الحافظُ ابنُ ناصرِ (١) أنّه(٢) كان ضعيفاً، أَلْحَقُ سماعَهُ في جُزءِ من تاريخ الخطيب، فقلتُ له: لِمَ فعلتَ هـذا؟ قـال: لأنّي سمعتُ الكتـابُ كلَّهُ ».

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : لا يُؤثِّرُ قَدْحُ ابن ناصر فيه ؛ فإنّ الرَّجُلَ كَان فيه نباهةً ، وما يمنع أنّه كان له فَوْتٌ فأعيد له بعد كتابة الطّبقة، ثمّ أَلْحَقَ اسمَهُ، بل الضّعيفُ مَن يروي الموضُوعات ولا يتكلَّم عليها »(٣) .

[١٦٠] يا أبا الفَرَج لا تنهَ عن خُلقٍ وتأتيَ مثلَهُ

ذكرَ أبو سعدٍ ابنُ السّمعانيّ في كتابه « المُذَيّل » الحافظَ أبا الفضل محمّد بن ناصرٍ السُّلامي فقال : « كان يحبُّ أن يقع في النّاس » .

⁽١) أبو الفضل محمّد بن ناصر السُّلامي .

⁽٢) أي أبو عبد الله محمّد بن يحيى بن عبد الله بن زكريّا بن الفرّاء الأندلسيّ .

⁽٣) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٥١١ هـ ـ ٥٢٠ هـ ، ص ٣٧٧ ـ ٣٧٨ .

قال ابنُ الجوزي في « المنتظم » : « وهذا قبيحٌ من أبي سعدٍ، فإن صاحبَ الحديث ما يزالُ يُجَرِّحُ ويُعَدِّلُ، فإذا قال قائلٌ: إنّ هذا وقوعٌ في النّاس، دلّ على أنّه ليس بمحدِّثٍ، ولا يعرفُ الجَرْحَ من الغِيبَة. ومُذَيَّلُ ابن السّمعاني ما سمّاهُ إلاّ ابنُ ناصر، وقد احتج بكلامه في أكثر التراجم، فكيف عوّل عليه في الجرح والتّعديل ثمّ طعن فيه ؟ ولكن هذا منسوبٌ إلى تعصّب ابن السّمعاني على أصحاب أحمد، ومن طالعَ كتابَهُ رأى تعصّبُهُ البارد وسُوءَ قصدِه، ولا جَرَمَ لم يُمَتَّع بما سمعَ، ولا بلغ رتبة الرّواية » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ معلِّقاً:

« قلتُ : يا أبا الفَرَج ، لا تنهَ عن خُلقٍ وتأتيَ مثلَهُ ؛ فإنَّه عليك في هذا الفصل مُؤاخذاتٌ عديدةٌ :

منها: أنّ أبا سعدٍ لم يقُل شيئاً في تجريحه وتعديله، وإنّما قال: إنّه يتكلّمُ في أعراض النّاس، ومن جرّح وعدّل لم يُسمَ في عُرْفِ أهل الحديث أنّه يتكلّمُ في أعراض النّاس، بل قال ما يجبُ عليه، والرّجلُ فقد قال في ابن ناصرِ عبارتك بعينك التي سرقتها منه وصبغته بها. بل وعامّة ما في كتابك المنتظم من سنة نيّف وستين وأربعمائة إلى وقتنا هذا من التراجم إنّما أحذتَهُ من ذيل الرّجل، ثمّ أنتَ تَتَفَاجَمُ عليه وتَتَفَاجَحُ. ومن نظر في كلام ابن ناصرٍ في الجرح والتّعديل أيضاً عَرَف عَتْرَسَتَهُ وتعسّفَهُ في بعض الأوقات.

ثمّ تقُول : فإذا قال قائلً : إنّ هذا وقوعٌ في النّاس دلّ على أنّه ليس محدِّث، ولا يعرفُ الجرحَ من الغِيبَة ؛ فالرّحلُ قال قولَهُ وما تعرّض لا إلى حَرْحٍ ولا غِيبَةٍ حتى تُلزمه شيئاً ما قاله. وقد علمَ الصّالحُون بالحديث أنّه أعلمُ منك بالحديث والطَّرق والرّحال والتّاريخ، وما أنتَ وهو بسواء، وأين مَنْ

أَضْنَى عُمُرَهُ فِي الرّحلة والفنّ خاصّة، وسمع من أربعة آلاف شيخ، ودخلَ الشّامَ والحجازَ والعراقَ والجبَالَ وخراسان وما وراءَ النّهر، وسمع في أكثر من مائة مدينة، وصنّف التّصانيف الكثيرة، إلى من لم يسمع إلاّ ببغداد، ولا روى إلاّ عن بضعة وثمانين نفساً ؟! فأنتَ لا ينبغي أن يُطلق عليك اسمُ الحفظ باعتبار اصطلاحنا، بل باعتبار أنّك ذو قوة حافظة، وعلم واسع، وفنون كثيرة، واطلاع عظيم، فغفر الله لنا ولك.

ثمّ تنسبُه إلى التعصّب على الحنابلة، وإلى سُوء القصد، وهذا والله و ما ظهر لي من أبي سعد، بل والله عقيدتُه في السُّنَةِ أحسنُ من عقيدتك، فإنك يوماً أشعريٌّ، ويوماً حنبليُّ، وتصانيفُك تُنبيءُ بذلك. فما رأينا الحنابلة راضين بعقيدتك ولا الشّافعيّة، وقد رأيناك أخرجت عدّة أحاديث في الموضُوعات، ثمّ في مواضع أُخر تحتجُ بها وتُحَسِّنها ... »(١) .

[١٦١] أتى فيه بالبَّرَّة وأُذُن الجَرَّة

«كان الشّيخُ (٢) رضي الله عنه عَديمَ النّظير، بَعيد الصِّيت، رأساً في العلم والعمل، جمعَ الشّيخُ نُورُ الدِّين الشَّطَنُوفي اللَّقرىءُ كتاباً حافِلاً في سيرته وأخباره في ثلاث محلَّدات، أتى فيه بالبَّرَة وأُذُن الجَرَّة، وبالصّحيح والواهي والمكذُوب، فإنّه كتبَ فيه حكاياتٍ عن قومٍ لا صِدْقَ لهم ... »(٢).

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٥٤١ هـ ـ ٥٥٠ هـ ، ص ٤٠٦ ـ ٤٠٧ .

⁽٢) يعني أبا محمّد عبد القادر بن عبد الله الجيليّ الحنبلي الزّاهد .

⁽٣) المصدر نفسه ـ وفيات ٥٦١ هـ ـ ٥٧٠ هـ ، ص ١٠٠٠ .

[١٦٢] كشفُ الحديثِ المكذُوبِ وهَتْكُهُ

« وهو^(۱) مع حلالتِه وحفظِه يَروي الأحاديثَ الواهيةَ والموضُوعةَ ولا يتبيّنها، وكذلك كان عامّةُ الحُفّاظ الذين بعد القُرون الأولى^(۱)، إلاّ مَنْ شاء ربُّك، فليسألنّهُم اللهُ تعالى عن ذلك. وأيُّ فائدةٍ بمعرفة الرّجال، ومصنّفات التّاريخ والجَرح والتّعديل إلاّ كشفُ الحديث المكذُوب وهَتْكُه »^(۱).

[۱۹۳] لا يزالُ الرّجلُ بعقلِه حتّى ينتصبَ لعداوة يزيد أو ينتصر له

« وصنف (٤) كتاباً في فضائل يزيد أتى فيه بالعجائب، ولـو لم يُصنفهُ لكان خيراً له، وعمِلَهُ رَدًا على ابن الجـوزي، ووقع بينهما عـداوةٌ لأجـل يزيد، نسألُ الله أن يُثبّت عقولَنا، فإنّ الرّجُلَ لا يزالُ بعقلِه حتّى ينتصب لعداوة يزيد أو ينتصر له ... »(٥).

⁽١) يعني الحافظ ابن عساكر صاحب تاريخ دمشق .

⁽٢) يعني في القرون المتأخّرة ، مع ملاحظة أنّ هؤلاء الحُفّاظ يُسندون تلك الأحاديث الواهية، وقد يُعذرون على قاعدة : من أسند لك فقد أحالك، ومع ذا شدّد الحافظُ الذّهبي رحمـه الله في الأمر، فكيف بمن يورد تلك الواهيات بلا إسنادٍ ولا خطام .

⁽٣) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٧١١ هـ ـ ٥٨٠ هـ ، ص ٨٢ .

⁽٤) يعني الشّيخ المحدِّث عبد المُغيث بن زهيرِ البغدادي الحربيّ .

⁽٥) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٧١١ هـ ـ ٥٨٠ هـ ، ص ٨٢ .

[١٦٤] شأنُ مَنْ فَرَّقَ نفسَهُ في بحُور العلم

«مع تبحُّر ابن الجوزي في العلُوم، وكثرة اطِّلاعِه، وسَعَة دائرتِه، لم يكُن مُبَرِّزاً في علم من العلُوم، وذلك شأنُ كلِّ مَنْ فرَّق نفسَهُ في بحُور العلم، ومع أنّه كان مُبَرِّزاً في التفسير والوعظ والتباريخ، ومتوسطاً في المنهب، متوسطاً في الحديث، له اطلاع تامُّ على متُونه، وأمّا الكلام على صحيحه وسقيمه فما له فيه ذَوْقُ المحدِّثين، ولا نَقْدُ الحُفّاظ المُبرِّزين، فإنّه كثيرُ الاحتجاج بالأحاديث الضّعيفة، مع كونه كشير السّياق لتلك الأحاديث في الموضُوعات، والتّحقيقُ أنه لا ينبغي الاحتجاج بها ولا ذِكْرُها في الموضُوعات، وربَّها ذَكرَ في الموضُوعات أحاديث حِساناً قويّةً ... »(۱).

[١٦٥] حَالٌ دَجَّالِيٌّ وحَالٌ رَحْمَانِيٌّ مَلَكِيٌّ

« لا يغتر المسلم بكشف ولا بحال، فقد تواتر الكشف والبرهان للكهان وللرُّهْبان، وذلك من إلهام الشيطان، أمّا حال أولياء الله وكراماتهم فحقٌ. وإحبار ابن صائد بالمُغنَّبات حال شيطانيٌ، وقد سأله النّي على فقال: مَنْ يأتيك ؟ يعني: من الجن ، فقال: صادق وكاذِبٌ ، قال: حُلِّطَ عليك الأمرُ. ولمّا أضمر له النّبيُ عَلَى ، وحَبَّا له في نفسِه ثمّ قال: ما هو ؟ قال:

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٥٩١ هـ ـ ٢٠٠ هـ ، ص ٣٠٠ .

الدُّخُ ، قال له النّبيُّ عليه السّلام : اخساً ، فلن تَعْدُو قَدْرَكَ. فهذا حالُه دَجَّالِيٌّ ، وعُمَرُ بن الخطّاب والعَلاءُ بن الحضرميّ وغيرُهما حالُهُم رَحْمَانيُّ مَلَكِيُّ. وكثيرٌ من المشايخ يُتَوقَّفُ في أمرهم فلم يتبرهن لنا مِنْ أيِّ القسمين حالُهُم ؟ واللهُ أعلمُ ، ومنه الهُدى والتّوفيقُ »(١) .

[١٦٦] أما خافَ من الله إذ زعمَ أنّه صنّف كتاباً فيه سبعةُ آلاف روايةٍ !

في ترجمة أبي القاسم عيسى بن عبد العزيز بن عيسى الأندلسي الشُّريشي الإسكندراني المُقرىء نقل الذَّهبيُّ عن ابن مَسْدي قولَه:

« وله كتابُ الجامع الأكبر والبحر الأزخر في اختلاف القُرّاء، يحتــوي على سبعة آلاف روايةٍ وطريقِ … » .

قال الحافظُ الذُّهيُّ مُعَلِّقاً:

«قلتُ : ... قد طال الخِطابُ في كشف حال الرَّجُل، وبدُون ما ذكرنا يُتْرَكُ الشّخصُ، أما خافَ من الله إذ زعمَ أنّه صنّف كتاباً فيه سبعة آلاف رواية إ فوا لله إنّ القُرّاءَ كلَّهُم من الصّحابة إلى زمانه - أعيني الذين سُمُّوا من أهل الأداء في المشارق والمغارب ودُوِّنُوا في التّواريخ - لا يبلغُون سبعة آلاف بل ولا أربعة آلاف، وأنا مُتَردِّدٌ في الثّلاثة آلاف هل يصلُون إليها أم لا ؟ هذا أبو القاسم الهُذَليُّ الذي لم يرحَلْ أحدٌ في القراءات ولا في إليها أم لا ؟ هذا أبو القاسم الهُذَليُّ الذي لم يرحَلْ أحدٌ في القراءات ولا في

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٦١١ هـ ـ ٦٢٠ هـ ، ص ٤٧٢ ـ ٤٧٣ .

الحديث مثله، وله مائة شيخ قرأ عليهم القرآن، جمع في كتابه الغَثّ والسَّمين، والمشهور والشّاذ، وألعالي والنّازل، وما تحلُّ القراءة به وما لاتحلُّ، وأربّي على المتقدِّمين والمتأخّرين، لم يُمكنه أن يأتي في كتابه باكثر من خمسين رواية من ألف طريق، وقد يكونُ الطّريقُ مثلَ أن يروي مسلم الحديث عن قُتيبة عن اللّيث، وعن عبد الملك بن شعيب بن اللّيث عن أبيه عن اللّيث، فيُسمِّي ذلك طريقين ... وما أنا محن يُتَّهَمُ بالحطِّ على ابن عيسى، فلو كنتُ مُداهِناً أحداً لداهنتُ في أمره، لأني قرأتُ التيسيرَ في على بن على سِبْط زيادة بأصل سماعه منه قال: أخبرنا عبدُ الله بن محمّد بن خلف، أخبرنا ابنُ عبد القدوس، عن مؤلّفه؛ فوددتُ لو ثبتَ لي هذا الإسناد العالي ولكنّه شيءٌ لا يصحُّ ... »(١).

[١٦٧] مَنْ صدّق بهذه الأعجُوبة فما لنا فيه طَبٌّ

« مَنْ صدّق بهذه الأعجُوبة، وآمنَ ببقاء رَتَن (٢)، فما لنا فيه طَبُّ، فليُعلم أنّني أوّلُ مَنْ كذّب بذلك، وأنّني عاجزٌ منقطعٌ معه في المناظرة.

وما أُبْعِدُ أَن يكون جنّياً تبدّى بأرض الهند، وادّعى ما ادّعى، فصدّقُوه، لأنّ هذا شيخٌ مفرِ كذّابٌ، كَذَبَ كَذْبَةً ضحمةً لكي تنصلح خابيةُ الضّياع، وأتى بفضيحةٍ كبيرةٍ، فوالذي يُحْلَفُ به إنّ رَتَن لكذّابٌ،

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٦٢١ هـ ـ ٦٣٠ هـ ، ص ٣٦٩ .

⁽٢) رَتَن الهنديُّ الذي زعمُوا أنَّه صحابيٌّ، وأنَّه بقي إلى سنة تسع وسبعمائة !

قاتلَهُ اللهُ أَنَّى يُؤْفَكُ، وقد أفردتُ حزءًا فيه أحبارُ هذا الضَّالَ، وسمَّيتُه: كسرو وثن رتن »(١) .

[١٦٨] كادت أصبهان أن تُضاهي بغداد في عُلُوِّ الإسنادِ

«لقد كانت أصبهانُ تكادُ أن تضاهي بغدادَ في عُلوِّ الإسناد في زمان أبي محمّد بن فارسٍ والطّبرانيّ وأبي الشّيخ، ثمّ كان بعدهُم طبقةً أخرى في العُلُوّ وهُم: أبو بكر بن المُقرىء وغيرُه، ثـمّ طبقةُ أبي عبد الله بن منده العَبْدي وأبي إسحاق بن خُرَّشِيد قُولَهُ، وأبي جعفر بن المرزُبان الأبهريّ، ثمّ طبقةُ أبي بكر بن مَرْدويه وأبي نُعيم، ثمّ طبقةُ ابن ريذَه وأبي طاهر بن عبد الرّحيم ورُواةِ أبي الشّيخ، ثمّ طبقةُ أصحاب ابن المُقرىء، ثمّ أصحاب ابن المُقرىء، ثمّ أصحاب ابن منده، ثمّ طبقةُ مَنْ بعدهُم .

هكذا إلى أن سلّطَ الله عليهم بذنُوبهم العَدُوَّ الكافرَ لَيُكفِّرَ عنهم ، ويُعَوِّضهُم بالآخرة الباقيَة، فنسألُ الله العفوَ والعافيَــة »(٢).

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٦٢١ هـ ـ ٦٣٠ هـ ، ص ٣٦٩ .

⁽٢) المصدر نفسه ص ١٢٩.

[١٦٩] هذا الفعلُ خلافُ السُّنَّةِ

قال ابنُ خُلِّكان في ترجمة المقرىء علم الدِّين علي بن محمّد السَّخاويّ رحمه اللهُ تعالى :

« رأيتُه مراراً راكباً بهيمةً إلى الجبل ، وحولهُ اثنان أو ثلاثـةٌ يقـرؤُون عليه في أماكنَ مختلفةٍ دَفْعةً واحدةً ، وهو يردُّ على الجميع » .

و قال الحافظُ الذُّهبيُّ مُعَلِّقاً:

« قلتُ : وفي نفسي شيءٌ مِنْ صحّة الرّواية على هذا النّعْتِ لأنّه لا يُتَصَوَّرُ أن يسمعَ مجمُوعَ الكلمات، فما جعلَ اللهُ لرجُلِ من قلبين في جَوْفِه. وأيضاً فإنّ مثلَ هذا الفعلِ خلافُ السُّنَةِ، ولا أعلمُ أحداً من شيُوخ المُقرئين كان يترخَّصُ في هذا إلا الشّيخ علم الدِّين »(١).

[١٧٠] دخلَ في شيءٍ من الهَذَيان والضَّلال

« دخل (٢) في شيء من الهَذَيان والضّلال، وعمِلَ دائـرةً ، وادّعـى أنّـه يستخرجُ منها علمَ الغيـبُ وعلـمَ السّاعة، نسـألُ اللهُ السّلامةَ في الدّين، ولعلّه ـ إن شاء اللهُ ـ رجعَ عن ذلك »(٢) .

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٦٤١ هـ ـ ٦٥٠ هـ ، ص ١٩٥ .

⁽٢) يعني أبا سالم محمّد بن طلحة القرشيُّ الشّافعيُّ .

⁽٣) المصدر نفسه ـ وفيات ٢٥١ هـ ـ ٦٦٠ هـ ، ١٣٥ .

[١٧١] الأوْباشُ المجانينُ ليسوا بأولياء لله عزّ وجلّ

في ترجمة يوسف القُمِّيني قال الحافظُ النَّهبيُّ :

« شيخٌ مشهورٌ بدمشق ، للنّاس فيه حُسْنُ اعتقادٍ، وكان يأوي إلى القَمامين، والمزابل التي هي مأوى الشّياطين، ويلبـسُ ثيابـاً تكنـسُ الأرضَ، وتتنجّسُ ببوله، ويمشي حافياً، ويترنّحُ في مشيتِه، ذا مهابةٍ وولَهٍ مّا ...

وقد بصَّرنا الله ـ وله الحَمْدُ ـ وَعرَّفَنا هذا النَّمُوذَجَ، وأنّ لهم شياطينَ تطمعُ فيهم لنقص عقُولهم، وتجري منهم مجرى الدّم، وتتكلَّمُ على ألسنتهم بالمُغيّبات، فيَضِلُّ النَّاسُ، ويتألّهُونهم، ويعتقدُون أنَّهـم أوليـاءُ الله، فإنّا لله وإنّا إليه راجعُون ، فقد عمّ البلاءُ في الخَلْق بهذا الضَّرْبِ ...

وهذا زماننا فيه واحدٌ اسمُه إبراهيم بظاهر باب شرقي، لـه كشوفات كالشّمس وما أكثرَها ... وهو زُطِّيٌ سفية نَجسٌ قد أحرقته السّوداء، ولـه شيطانٌ ينطقُ على لسانه، فما أجهلَ من يعتقدُ في هذا وشبهه أنّه وليُ الله، والله يقول في أوليائه إنّهم ﴿اللّهِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿(). وقد كان في الحاهليّة خَلْقٌ من الكُهّان يُخْبِرُون بالمُغيَّبات، والرُّهبانُ لهم كَشْفٌ وإخبارٌ بالمُغيَّبات، والسّاحرُ يخبرُ بالمُغيَّبات، وفي زماننا نساءٌ ورجالٌ بهم مَسٌ من بالمُغيَّبات، والسّاحرُ يخبرُ بالمُغيَّبات، وفي زماننا نساءٌ ورجالٌ بهم مَسٌ من الحني يُخبرون بالمُغيَّبات على عدد الأنفاس. وقد صنّف شيخنا ابنُ تيميّة غيرَ مسألةٍ في أنّ أحوالَ هـؤلاء وأشباههم شيطانيّة، ومن هذه الأحوال

⁽١) يونس: الآية ٦٣.

الشّيطانيّة التي تُضلُّ العامّة أكلُ الحَيّات، ودخولُ النّـــار، والمشيُ في الهــواء، مّن يَتَعانى المعاصي، ويُخِلُّ بالواجبات.

فنسألُ الله العَوْنَ على اتّباع الصّراط المستقيم، وأن يكتُبَ الإيمانَ في قلُوبنا، وأن يُؤيّدنا برُوحٍ منه، ولا حَوْلَ ولا قُوّةَ إلاّ با لله .

وقد يجيءُ الجاهلُ فيقول: اسكُتْ، لا تتكلَّم في أولياء الله، ولم يشعُر أنه هو الذي تكلَّم في أولياء الله وأهانهُم، إذ أدخل فيهم هؤلاء الأوْباش الجانين، أولياء الشياطين، قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى الجَانِين، أولياء الشياطين، قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ ﴾ (١)، ثمّ قال: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴾.

وَمَا اتَّبِعَ النَّاسُ الأسودَ العَنْسِيَّ ومُسيلمةَ الكذَّابَ إلاَّ لإخبارهم بالمُغَيَّبات، ولا عُبدتُ الأوثانُ إلاَّ لذلك، ولا ارتبطَ خَلْقٌ بالمنجّمين إلاَّ لشيء من ذلك، مع أنَّ تسعةَ أعْشار ما يُحكى من كذب النَّاقلين.

وبعضُ الفضلاء تراهُ يخضعُ للمُولَهين، والفقراء النّصّابين ، لما يَرى منهم، وما يأتي به هؤلاء يأتي بمثله الرُّهبانُ، فلهم كشوفاتٌ وعجائبُ، ومع هذا فهُم ضُلاَّلٌ من عَبَدَةِ الصُّلْبَان.

فَأَينَ يُذْهَبُ بِكَ ؟! ثبّتنا الله بالقول الثّابت في الحياة الدُّنيا وفي الآخرة وإيّاك »(٢) .

⁽١) الأنعام: الآية ١٢١.

⁽٢) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٦٥١ هـ ـ ٦٦٠ هـ، ص ٣٢٨ ـ ٣٣٠. وانظر ما تقدّم برقم: ١١٨.

[۱۷۲] أشرف طرق الأنبياء وأفضلُها طريقةُ نبيّنا ﷺ

«الله لا يسأل العبد لِمَ لا أكلت كُل مباح، بل يسأله لِم أكلت الحرام، ويسأله للذا حِرّمت على نفسِك ما أبحث لك مع علمك بإباحي له، لا مع جهلك بالإباحة، هذا مع التسليم بأنّ الورع بالعلم أفضل وأرفع، وذلك حال الأنبياء صلوات الله عليعهم، مع أنّ لهم فيه شرائع وطرائق كطريقة سليمان عليه السّلام في المُلك والإكثار من مُباحات الدُّنيا، وكطريقة عيسى عليه السّلام في السياحة والإعراض عن الدُّنيا بكلِّ وجم، وكطريقة داود في أمور، وطريقة إبراهيم الخليل في قرى الضيف.

وأشرفُ طُرقهم وأفضلُها طريقةُ نبيّنا ﷺ، فإنّها حنيفيّة إبراهيميّةٌ سَمْحَةٌ سَهْلَةٌ بريئةٌ من الغلوِّ والتّعمُّق والتّنطُّع، اللّهمّ استعملنا بها، وأمتنا على محبّتها، واكفِنا الوقيعة في عبادك الصّالحين »(١).

[۱۷۳] يا حَسْرَةً على العباد كيف لا يغضبُون الله تعالى

« كان (٢) صوفيًا على قاعدة زُهدِ الفلاسفة وتصوّفِهم، وله كلامٌ كثيرٌ في العِرْفان على طريق الاتّحاد والزّندقة، نسألُ الله السّلامة في الدّين. وقد

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٦٦١ هـ ـ ٦٧٠ هـ ، ص ١٢٤ ـ ١٢٥ .

⁽٢) يعني ابن سبعين .

ذكرنا محطَّ هؤلاء الجنس في ترجمة ابن الفارض وابن العربي (١) وغيرهما. فيا حَسْرةً على العباد كيف لا يغضبُون الله تعالى، ولا يقومون في الذّب عن معبُودهم، تبارك اسمه، وتقدّست ذاته، عن أن يمتزج بخَلْقِه أو يَحلُّ فيهم، وتعالى الله عن أن يكون هو عَيْنُ السّموات والأرض وما بينهما، فإنّ هذا الكلام شرٌّ مِن مقالة مَن قال بقِدَم العالَم. ومَنْ عرف هؤلاء الباطنية عذرني، أو هو زنديقٌ مُبْطِنٌ للاتّحاد ويذبُّ عن الاتّحاديّة والحلوليّة، ومن لم يعرفهُم فا الله يثيبُه على حُسن قصده.

وينبغي للمرء أن يكون غضبُه لربه إذا انتهكت حرماتُه أكثر من غضبه لفقير غير معصوم من الزّلل، فكيف بفقير يحتملُ أن يكون في الباطن كافراً، مع أنّا لانشهدُ على أعيان هؤلاء بإيمان ولا كُفرٍ؛ لجواز توبتهم قبل الموت، وأمرُهم مُشْكِلٌ، وحسابُهم على الله، وأمّا مقالاتُهُم فلا رَيْبَ في أنّها شرٌّ من الشّرْك.

فيا أخي ، ويا حبيبي ، إعْطِ القوسَ باريها، ودَعْنِي ومعرفتي بذلك، فإنّني أخافُ الله أن يُعَذّبني على سُكُوتي، كما أخافُ أن يُعَذّبني على الكلام في أوليائه، وأنا لو قلتُ لرجُل مُسلمٍ: يا كافرُ، لقد بُؤْتُ بالكفر، فكيف لو قلتُه لرجلِ صالحٍ أو وليِّ لله تعالى ...

وإن فتحنا بابً الاعتلام عن المقالات، وسلكنا طريقة التاويلات المستحيلات، لم يبقَ في العالَم كفرٌ ولا ضلال، وبطلت كتبُ الملل والنّحل

⁽١) يعني الحاتمي صاحب الفصوص لا أبا بكر بن العربي الأندلسي شارح التّرمذي وغيره.

واختلاف الفِرَق ... ومن طالعَ كتبَ هؤلاء علم علماً ضروريّاً بأنّهُم اتّحاديّةٌ ، مارقَةٌ من الدّين ... »(١) .

ينبغي للعالم أن لا يستعجلَ على الجاهل بل يرفقُ به ويعلَّمُه ثمّا علّمه الله تعالى

« اعلم أنّ كثيراً من الكبائر بل عامّتُها إلاّ الأقلّ يجهلُ خَلْقٌ كثيرٌ من الأمّة تحريمَه، وما بلغهُ الزّحْرُ فيه ولا الوعيدُ، فهذا الضَّرْبُ فيهم تفصيلٌ :

فينبغي للعالِم أن لا يستعجلَ على الجاهل بل يرفقُ به، ويعلّمُه ممّا علّمهُ الله، ولا سيما إذا كان قريبَ عهدٍ بجاهليّةٍ، قد نشأ في بلاد الكُفر البعيدة، وأسر وجُلب إلى أرض الإسلام، وهو تُرْكِيُّ أو كَرَجيُّ مشركُ لا يعرف بالعربيّ، فاشتراهُ أميرٌ تركيُّ لا علمَ عنده ولا فهم، فبالجهد إن تلفظ بالشّهادتين، فإن فهم بالعربيّ حتّى يفقهَ معنى الشّهادتين بعد أيّام وليال فبها ونِعْمَت، ثمّ قد يُصلّي وقد لا يصلّي، وقد يُلقَّنُ الفاتحةَ مع الطُّول إن كان أستاذُه فيه دِينٌ ما، فإن كان أستاذُه نسخةً منه فمِنْ أين لهذا المسكين أن يعرف شرائع الإسلام والكبائر واحتنابَها، والواجباتِ وإتيانَها ؟ فإن عرف هذا موبقاتِ الكبائر وحُذِّرَ منها، وأركانَ الفرائضِ واعتقدَها، فهو سعيدٌ، وذلك نادرٌ ، فينبغي للعبد أن يحمدَ الله تعالى على العافية .

⁽١) تاريخ الإسلام ـ وفيات ٦٦١ هـ ـ ٦٧٠ هـ ، ص ٢٨٤ ـ ٢٨٧ .

فإن قيل : هو فرّط لكونه ما سأل عمّا يجب عليه .

قيل: هذا ما دار في رأسه ، ولا استشعر أن سؤال مَنْ يُعَلِّمُه يجبُ عليه ، وَوَمَنْ لَمْ يَجْعَل الله لَهُ نُوراً فَمَا لَهُ مِن نُور (١) ، فلا يأتَمُ أحدٌ إلا بعد العلم، وبعد قيام الحجّة عليه، والله لطيف بعباده رؤوف بهم قال الله تعالى: ﴿وَمَا كُنّا مُعَدّبِينَ حَتّى نَبْعَثَ رَسُولاً ﴾ (٢). وقد كان سادة الصّحابة بالحبشة وينزل الواحب والتحريم على النّي على فلا يبلغهم تحريمه إلا بعد أشهر، فهم في تلك الأشهر معذورون بالجهل حتّى يبلغهم النص ، فكذا يُعْذَر بالجهل كل مَنْ لم يعلم حتى يسمع النص ، والله تعالى أعلم »(٣).

[١٧٥] أَشَرُّ الكِبْرِ مَن تكبّر على العباد بعلمِه

«أُشَرُّ الكِبْرِ مَن تكبّر على العباد بعلمِه، وتعاظمَ في نفسِه بفضيلتِه، فإن هذا لم ينفعه علمُه، فإن من طلب العلم للآخرة كَسَرَهُ علمُه، وخشع قلبُه، واستكانت نفسُه، وكان على نفسه بالمرصاد، فلم يفتر عنها، بل يحاسبها كلَّ وقت ويثقفها؛ فإن غفل عنها جمحت عن الطّريق المستقيم وأهلكته. ومن طلب العلم للفحر والرّياسة، ونظر إلى المسلمين شَزْراً، وتحامق عليهم، وازدرى بهم ، فهذا من أكبر الكِبْر، ولا يدخل الجنّة مَنْ في قلبه ذَرّةٌ مِنْ كِبْر ، فلا حَوْلَ ولا قُوّة إلاّ با الله »(٤).

⁽١) النُّور : الآية ٤٠ .

⁽٢) الإسراء: الآية ١٥.

⁽٣) كتاب الكبائر وتبيين المحارم ص ٤٦ - ٤٧ .

⁽٤) المصدر نفسه ص ٧٩.

[١٧٦] قواعدُ هامّةً في التّعامل مع الجيران

«إذا كان الجارُ صاحبَ كبيرةٍ فلا يخلُو إمّا أن يكون مُتستّراً بها، ويغلقُ بابَهُ عليه، فليُعرضْ عنه، ويتغافلْ عنه، وإن أمكنَ أن ينصحهُ في السّرّ ويعظُه فحسنٌ، وإن كان مُتظاهراً بفسقه مثل مَكّاسٍ أو مُرابي فتهجره هجراً جميلاً، وكذا إن كان تاركاً للصّلاة في كثيرٍ من الأوقات، فمُرهُ بالمعروف، وانهه عن المنكر مرّةً بعد أحرى، وإلاّ فاهجُره في الله لعلّه أن يَرْعَوِيَ، ويحصل له انتفاعٌ بالهِجُرة من غير أن تقطع عنه كلامك وسلامك وهديّتك، فإن رأيتَهُ مُتمرِّداً عاتياً بعيداً من الخير فأعرضْ عنه، واجهد أن تتحوّل مِن حواره، فقد تقدّم أنّ النّي ﷺ تعوّذ من حار السُّوء في دار الإقامة.

فإن كان الجارُ دَيُّوثاً أو قليلَ الغَيْرَة أو حَريمُه على غير الطّريق المستقيم فتحوّل عنه، أو فاجهد أن لا يُؤذُون زوجتك فإن في ذلك فساداً كثيراً، وخفْ على نفسك المسكينة، ولا تدخُل منزلَه، واقطع الوُّدَّ بكلِّ مكن، وإن لم تقبل مني ربّما حصل لك هوى وطمع، وغُلِبْتَ عن نفسك أو أمِّك (۱) أو حادمتك أو أحتك، وإن ألزمتَهُم بالتّحَوُّل عن جوارك فافعل بلطف و برغبة و برهبة .

⁽١) في المطبوع: أو أنَّبك، ولعلَّ المثبت أقرب.

فإن كان حارُك رافضيًا أو صاحبَ بدعةٍ كبيرةٍ ؛ فإن قدرت على تعليمه وهدايته فاجهد، وإن عجزتَ فانجمع عنه ولا تُواده ولا تُصافّه، ولا تكون له مُصادِقًا ولا مُعاشِراً ، والتّحوّلُ أولى بك .

فإن كان جارُك يهوديّاً أو نصرانيّاً في اللّار أو في السُّوق أو في البستان فجاوره بالمعروف ولا تُؤذه ...

فأمّا مَنْ حعلَ إِحابةَ دعوتهم دَيْدَنَهُ، وعاشرهُم وباسطهُم فإنّ إِعانَـهُ يَرِقُ وقد قال اللهُ تعالى: ﴿لاَ تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَاليَـوْمِ الآخِرِ يُواذُونَ مَنْ حَادًا اللهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِم الإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ ﴾ (١) .

فإن انضافَ إلى جواره كونُه [من] قرابتك أو ذوي رحمك فهذا حقّه آكَدُ، وكذا إن كان أحدُ أبويك ذمّيّاً فإنّ للأبوين وللرَّحِم حقّاً فوق حقُوق الجوار؛ فأعطِ كلَّ ذي حقِّ حقَّهُ.

وكذا ردُّ السّلام فلا تبدأ أحداً مِن هؤلاء بسلامٍ أصلاً، وإذا سلّمَ أحدٌ منهم عليك فقُلْ: وعليكُم، أمّا كيف أصبحت، كيف أمسيت، فهذا لا بأسَ به، وأن يقول منه بغير إسرافٍ ولا مُبالغةٍ في الردِّ قال اللهُ تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَةٍ عَلَى المؤمنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الكَافِرينَ ﴿ اللهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَةٍ عَلَى المؤمنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الكَافِرينَ ﴾ (١) .

⁽١) المحادلة : الآية ٢٢ .

⁽٢) المائدة : الآية ٤٥ .

فالمؤمنُ يتواضعُ للمؤمنين، ويتذلّلُ لهم، ويتعزّزُ على الكافرين ولا يتضاءلُ لهم، تعظيماً لحرمة الإسلام، وإعزازاً للدّين، من غير أن تُؤذيهُم، ولا تودّهم كما تودُّ المسلم »(١).

[١٧٧] كلامُ الأقرانِ بعضهم في بعضٍ لا يُعْبَأُ به

« كلامُ الأَقْرانِ بعضِهم في بعضٍ لا يُعْبَأُ به، لاسيما إذا لاحَ لك أنه لعداوةٍ أو لمذهبٍ أو لحسدٍ، ما ينجُو منه إلا مَنْ عَصمَ اللهُ، وما علمتُ أنّ عصراً من الأعصار سَلِمَ أهله من ذلك، سوى الأنبياء والصّدِيقين، ولو شئتُ لسردتُ من ذلك كراريسَ، اللهم فَ : ﴿لاَ تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلاً لِلّذِينَ آمَنُوا رَبّنَا إِنّكَ رَوُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢) » (٣) .

[١٧٨] واضعُ القِصص التي لم تَكُنْ قَطُّ

«أحمدُ بن عبد الله بن محمد أبو الحسن البَكْري ذاك الكذّابُ الدّحّالُ، واضعُ القِصَصِ التي لم تكن قَطُّ؛ فما أجهلَه وأقلَّ حَياه! وما روى حَرْفاً من العلم بسند، ويُقرأُ له في سُوق الكتبيّين كتابُ ضياء

⁽١) حقُّ الجار ص ٤٦ - ٤٩ .

⁽٢) الحشر: الآية · ١ .

⁽٣) ميزان الاعتدال ١١١/١ . وانظر ما تقدّم رقم : ٥٣ .

الأنوار، ورأسُ الغُول، وشَرُّ الدَّهْر(۱)، وكتابُ كلندجة، وحصنُ الدُّولاب، وكتاب الحصون السّبعة وصاحبُها هضام بن الجحاف، وحروب الإمام على معه، وغير ذلك »(۱).

[۱۷۹] كيف لو رأى أبو زرعة تصانيف المتأخّرين كالقُوت وبهجة الأسرار وغيرهما

«كيف لو رأى أبو زُرْعَة تصانيفَ المتأخّرين كالقُوت لأبي طالب، وحقائق وأين مثلُ القُوت! كيف لو رأى بَهْجَة الأسرار لابن جَهْضَم، وحقائق التّفسير للسُّلَمي، لطارَ لُبُّه، كيف لو رأى تصانيفَ أبي حامدِ الطُّوسيّ في ذلك على كثرة ما في الإحياء من الموضُوعات، كيف لو رأى الغُنْيةَ للشّيخ عبد القادر! كيف لو رأى فُصوصَ الحِكَمِ والفتوحات المكيّة! بلى لما كان الحارث عين المُحاسي للسانَ القومِ في ذلك العصر، كان معاصرُه الف إمامٍ في الحديث فيهم مثلُ أحمد بن حنبل وابن راهويه، ولمّا صار أئمّة الحديث مثلُ ابن الدّخميسي وابن شحانة كان قطبُ العارفين كصاحب الفصوص وابن سفيان، نسألُ اللهُ العوف والمُسامحة آمين »(٣).

⁽١) في هذه التّسمية نوعُ سبٌّ للدَّهْر وقد ورد في الحديث النّهيُ عن سبُّه .

⁽٢) ميزان الاعتدال ١١٢/١.

⁽٣) المصدر نفسه ٢/١١٤ .

[۱۸۰] رَتَن وما أدراك ما رَتَن !

« رَتَن الهنديُّ ، وما أدراكَ ما رَتَن ! شيخٌ دجّالٌ بلا رَيْبٍ، ظهرَ بعد السّتّمائة فادَّعى الصُّحْبَةَ، والصّحابةُ لا يكذبُون، وهذا جرىءٌ على الله ورسُوله، وقد ألّفتُ في أمره جزءًا. وقد قيل: إنّه مات سنة اثنتين وثلاثين وستّمائة، ومع كونه كذّاباً فقد كذّبُوا عليه جملةً كبيرةً من أسْمَجِ الباطل والمُحال »(۱).

[١٨١] بل شِبْرٌ من جَهْلِ خيرٌ من باعٍ من حَظْوَةٍ

قال اللّيثُ بن سعدٍ : « رأيتُ أبا الزّناد وخَلْفَهُ ثلاثمائـة تـابِع، مـن طالب علمٍ وفقهٍ وشِعْرٍ وصنُوفٍ، ثمّ لم يلبث أن بقي وحدهُ، وأقبلُوا علــى ربيعة، وكان ربيعةُ يقول : شِبْرٌ من حَظْوَةٍ خيرٌ منْ باعٍ مِنْ علمٍ » .

قال الحافظُ الذَّهبيُّ مُعَلِّقاً:

« اللَّهمّ اغفِرْ لربيعة ، بل شِبْرٌ من جَهْلٍ خيرٌ من باعٍ من حَظْوَةٍ ؛ فإنّ الحَظُورَةَ وَبالٌ على العالِم، والسّلامةُ في الخُمول، فنسأل اللَّهُ المُسامحة »(٢) .

⁽١) ميزان الاعتدال ٤٤/٢ ، وانظر ما تقدّم تحت رقم : ١٦٢ .

⁽۲) المصدر نفسه ۲/۹/۲.

[۱۸۲] مَنْ أنعمَ النَّظَر في فصوص الحِكَم أو أنعمَ التَّأَمُّلَ لاحَ له العجبُ

« مَنْ أنعمَ النّظَر في فصُوص الحِكَم أو أنعمَ النّامُّلَ لأحَ له العجبُ؛ فإنّ الذّكِيَّ إذا تأمّل من ذلك الأقوالَ والنّظائرَ والأشباه فهو أحدُ رجُلين: إمّا مِن الاتّحاديّة في الباطن، وإمّا من المؤمنين با لله الذين يعدُّون أنّ هذه النّحْلَة من أكفر الكُفر، نسألُ الله العفو، وأن يكتُب الإيمانَ في قلوبنا، وأن يُثبّتنا بالقول الثّابت في الحياة الدُّنيا وفي الآخرة. فوا لله لأن يعيشَ المسلمُ جاهلاً خَلْفَ البَقرِ لا يعرفُ من العلم شيئًا سوى سُورٍ من القرآن يُصلِّي بها الصّلوات، ويُؤمنُ با لله وباليوم الآخِر، خيرٌ له بكثير من هذا العِرْفان وهذه الحقائق، ولو قرأ مائة كتابٍ أو عمل مائة خَلْوَقٍ »(١).

[١٨٣] ذَوْقُ النُّقَّاد

« إِن لَم يَكُن للإنسان ذَوْقُ النَّقَادِ ، وَبَصَرُ الْحُفَّاظِ ، فإنَّه يُضَعِّفُ الحَديثَ القويَّ ، ويصحِّحُ الحديثَ الواهي ، مع أنّ أثمّةَ هذا الشّأن تختلفُ الحديثَ الواهي ، مع أنّ أثمّة هذا الشّأن تختلفُ الحتهاداتهم ، وتتقاربُ معارفُهم وأذواقُهم ، لكن يقلُّ ذلك وفيهم يندر ، واللهُ الهادي »(٢) .

⁽١) ميزان الاعتدال ٣/٢٦٠.

⁽٢) ذيل ديوان الضّعفاء والمتروكين ص ١٥ ـ تحقيق شيخنا حمّاد بن محمّد الأنصاري رحمه الله.

[١٨٤] إن أحببت ـ يا عبد الله ـ الإنصاف

«إن أحببت ـ يا عبد الله ـ الإنصاف فقف مع نصوص القرآن والسنّن، ثمّ انظر ما قاله الصّحابة والتّابعُون وأئمة التّفسير في هذه الآيات، وما حكوة من مذاهب السّلف؛ فإمّا أن تنطق بعِلْم، وإمّا أن تسكّت بحِلْم. ودَع المراء والجدال فإن المِراء في القرآن كفرّ، كما نطق بذلك الحديث الصّحيح. وسترى أقوال الأئمة في ذلك على طبقاتهم بعد سررد الأحاديث النبوية، جمع الله قلوبنا على التقوى، ورزقنا الاحتناب عن الأحاديث النبوية، مم ع الله قلوبنا على التقوى، ورزقنا الاحتناب عن الهوى. فإنّنا على أصل صحيح، وعِقْدِ متين، من أنّ الله تقدّس اسمه لا مثل الموصوف، فنعقل وحود الباري، ونميّز ذاته المقدّسة عن الأشباه من غير أن نتعقّل الماهيّة، فكذلك القول في صفاته نُؤمنُ بها، ونعقلُ وحودها، ونعلمها في الجُملة من غير أن نتعقّلها أو نُشبّهها أو نكيّفها أو نمثلها و نعلمها في الجُملة من غير أن نتعقّلها أو نُشبّهها أو نكيّفها أو نمثلها بصفات خلقه ، تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً »(۱).

[١٨٥] آمنًا بالغيب ـ والله ـ

« آمنًا بالغيب ـ والله ـ ، وجزمنا بخبر الصّادق، ففي الجنّة ما لا عَيْــنٌ رأتْ، ولا أذنٌ سمعتْ، ولا خطرَ على قلب بشرٍ، فما الظنُّ بالعرش العظيــم

⁽١) العلوّ للعيّ الغفّار ص ١٣.

الذي اتخذه العليُّ العظيمُ لنفسه في ارتفاعه وسعتِه، وقوائمه وماهيتِه وحملتِه، والكروبيّن الحافِين من حولِه، وحُسنِه ورَوْنَقِه وقيمتِه ... سبحان الله وبحمدِه عدد خَلْقِه، وزِنَة عرشِه، ورضا نفسِه، ومداد كلماتِه، ضاعت الأفكارُ وطاشت العقول، وكلّت الألسنةُ عن العبارة عن بعض المخلوقات، فا للهُ أعلى وأعظم ﴿آمَنّا بِاللهِ وَاشْهَدْ بِأَنّا مُسْلِمُونَ ﴿() . تبّاً لذوي العقول الخائضة، والقلوب المعطّلة، والنفوس الجاحدة، فد ﴿ وَمَا قَلَرُوا اللهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (أن اللهمة والسّماوات مَطْوِيّات بيمينِه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (أن اللهمة بحقّك عليك، وباسمك بيمينِه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (أن اللهمة بحقّك عليك، وباسمك الأعظم، وكلماتك التّامّة، ثبّت الإيمان في قلوبنا، واجعلنا هداةً مُهتدين.

نَعَمْ مَا السّماواتُ والأرضُ في الكرسيّ إلاّ كحلقةٍ في فَلاةٍ، وسَا الكرسيُ في العرش العظيم إلاّ كحلقةٍ في فَلاةٍ، اسمع وتعقّل ما يُقال لك، وتدبّر ما يُلقى إليك، والجأ إلى الإيمان بالغيب، فليس الخَبَرُ كالمُعاينة، قال اللهُ تعالى: ﴿ وَالذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشُ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُوْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلّذِينَ آمَنُوا ﴾ (٣)، وقال تعالى: ﴿ وَتَرَى اللّائِكَةَ وَاللّهُ مِنْ حَوْل الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴿ وَاللّهِ مَا لَا تَعَالَى: ﴿ وَتَال تعالى: ﴿ وَتَال تعالى: ﴿ وَتَال تعالى: خَوْل الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴿ وَاللّهِ مَا لَا تَعَالَى: ﴿ وَقَال تعالى: ﴿ وَقَالَ تعالَى: ﴿ وَقَالَ تعالَى: ﴿ وَقَالَ تعالَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَالَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا الْعَرْشِ يُسَالُهُ وَلَا الْعَالَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَيُسْتَعْفِولُ وَلَا الْعَالَةُ وَاللّهُ وَاللّهُ

⁽١) آل عمران : الآية ٥٢ .

⁽٢) الزَّمر : الآية ٦٧ .

⁽٣) غافر : الآية ٧ .

⁽٤) الزّمر : الآية ٧٥ .

﴿ وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِلْهِ ثَمَانِيَةٌ يَوْمَئِلْهِ تُعْرَضُونَ لاَ تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ﴾ (١)، وقال تعالى: ﴿ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو العَرْشُ ﴾ (١) .

فالقرآنُ مشحونٌ بذِكْرِ العَـرشِ، وكذلـك الآثـارُ بمـا يَمتنـعُ أن يكـون المرادُ به الملكُ؛ فدَع المكابرة والمراءَ فإنّ المراءَ في القرآن كفرٌ، وما أنــا قلتُـه بل المصطفى على قالهُ »(٣) .

[١٨٦] لكلِّ مقامٍ مقَال ولكلِّ نِزالٍ رجَال

«ولي المأمونُ وكان متكلِّماً عُرِّبتُ له كتبُ الأوائل، فدعا النّاسَ إلى القول بَخَلْقِ القرآن، وتهدّدهُم وخوّفهُم، فأجابهُ خَلْقٌ كثيرٌ رغبةً ورهبة، وامتنعَ من إجابته مثلُ أبي مُسهر عالم دمشق، ونعيم بن حمّادٍ عالم مصر، وعفّان محدَّث العراق، وأحمد بن حنبل الإمام، وطائفة سواهُم فسحنهُم. ثمّ لم ينشب أن مات بطرسُوس ودُفن بها، ونهض بأعباء المحنة قاضيه أحمدُ بن أبي دؤادٍ، وضربُوا الإمام أحمد ضرباً مُبَرِّحاً فلم يُحبهُم وناظرُوه، وحرت أمورٌ صعبةٌ من أرادَ أن يتأمّلها ويدري ما شَمَّ يحبهُم وناظرُوه، وحرت أمورٌ صعبةٌ من أرادَ أن يتأمّلها ويدري ما شَمَّ كما ينبغي فليُطالع الكتب والتواريخ، وإلا فليحلس في بيته، ويدع النّاسَ من شرّه، وليسكُت بملمٍ، أو لينطقُ بعلمٍ، فلكلِّ مقامٍ مقال، ولكل نِزال رجال ... »(٤).

⁽١) الحاقّة: الآية ١٧ ـ ١٨ .

⁽٢) غافر : الآية ١٥ .

⁽٣) العلوّ للعليّ الغفّار ص ٦٨ ـ ٧٠ .

⁽٤) المصدر نفسه ص ١٦١ - ١٦٢ .

[۱۸۷] نادى على نفسه أنا أبو اعْرِفُوني

« القُرّاءُ الجوِّدَةُ فيهم تنطّعٌ وتحريرٌ زائدٌ يُؤدِّي إلى أنّ المُحَوِّدَ القارىءَ يبقى مصروفَ الهِمَّة إلى مُراعاة الحروف والتَّنطُّع في تجويدها، بحيث يشغلُه ذلك عن تدبُّر معانى كتاب الله تعالى، ويصرفُه عن الخشوع في التُّلاوة، ويخليه قويَّ النَّفس، مُزْدَرياً بحُفّاظ كتاب الله تعالى، فينظرُ إليهم بعين المَقْتِ، وبأنّ المسلمين يَلْحَنُون، وبأنّ القُرّاء لا يحفظُون إلاّ شواذُّ القراءة، فليت شِعْري أنتَ ماذا عَرَفْتَ وماذا علمتَ ؟ فأمّا علمُك فغيرُ صالح، وأمّا تلاوتُك فثقيلةٌ عَرِيَّةٌ عن الخشعة والحُزن والخوف، فا لله تعالى يُوفِّقُك، ويُبَصِّرُك رُشْدَك، ويُوقظك من مَرْقَدَة الجهل والرّياء. وضدُّهـم قُرّاءُ النَّغَم والتَّمطيط، وهؤلاء مَنْ قرأً منهم بقَلْبٍ وخوفٍ قد يُنْتَفَعُ به في الجُملة، فقد رأيتُ منهم مَنْ يقرأُ صحيحاً ويُطْرِبُ ويُبْكي، ورأيتُ منهم مَنْ إذا قرأ قَسَّى القلوبَ، وأبرمَ النَّفوسَ، وبدّلَ الكلامَ، وأسوأُهم حالاً الجنائزيّةُ. وأمَّـا القراءةُ بالرُّوايات وبالجَمْع فأبعدُ شيء عن الخشُوع، وأَقْدَمُ شيء على التَّلاوة بما يُخْرِجُ من القصد، وشِعارُهم في تكثير وجوه حمزة، وتغليظِ تلك اللاّمات، وترقيق الرّاءات، اقرأ يا رجُل، واعْفِنا من التّغليظ والتّرقيق، وفرط الإمالة والمدود، ووقوف حمزة، فإلى كم هذا! وآخُرُ منهم إن حضرَ في خَتْم أو تلا في محرابٍ جعل دَيْدَنَهُ إحضارَ غرائبِ الوجُوه، والسَّكْت والتُّهَوُّ ع بالتَّسهيل، وأتى بكلِّ حلافٍ، ونادى على نفسِه: أنا أبو

اعرفُوني، فإنّي عارفٌ بالسَّبْع، أَيْشِ نَعْمَلُ بـك ؟ لا وصبّحـك اللهُ بخيرٍ، إنّك حجرُ منجنيقٍ، ورصاصٌ على الأفئدة »(١).

[١٨٨] أيُّ خير في حديثِ مخلُوطِ صحيحُه بواهيه وأنتَ لا تفليه ولا تبحث عن ناقليه

«أما المحدِّثُون (٢) فعالَبهم لا يفهمُون، ولا هِمَّة لهم في معرفة الحديث ولا في التَّدَيُّن به، بل الصّحيحُ والموضوعُ عندهم بنسبةٍ، وإنّما همتهُم في السّماع على جهلة الشيُّوخ، وتكثير العَدَدِ من الأجزاء والرّواية، لا يتأذّبُون بآداب الحديث، ولا يستفيقُون من سَكْرَة السَّماع، الآنَ يسمع الجُزْء ونفسُه تحدِّثُه متى يرويه أَبعْدَ خمسين سنةً! ويحكَ ما أطولَ أملك، وما أَسْواً عملك، معذورٌ سفيان التّوريُّ يقول فيما رواهُ أحمدُ بن يوسف التّغليّ، حدّثنا خالدُ بن خداش، حدّثنا حمّادُ بن زيدٍ قال سفيانُ التّوريُّ: فو كان الحديثُ حَيْراً لذهبَ كما ذهبَ الخَيْرُ. صدق والله، وأيُّ حَيْرٍ في حديث علوطٍ صحيحُه بواهيه، وأنت لا تَفْليه، ولا تبحث عن ناقليه، ولا تحديث عن ناقليه، ولا تدينُ الله تعالى به. أمّا اليوم في زماننا فما يُفيدُ المحدِّثُ الطّلبُ والسّماعُ مقصودَ الحديثِ من التّدَيُّن به، بل فائدةُ السّماع ليَرْوِيَ، فهذا والله لغير الله تعالى خطابي معك يا محدِّث لا مع من يسمع ولا يعقل ولا يُحافظ الله تعالى خطابي معك يا محدِّث لا مع من يسمع ولا يعقل ولا يُحافظ

⁽١) بيان زغل العلم والطُّلب ص ٤ ـ ٥ .

⁽٢) يعني في زمانه .

على الصّلوات، ولا يجتنب الفواحِش، ولا قِرْشَ الحشائِش، ولا يُحسن أن يتصدّق؛ فيا هذا لا تَكُن مُجْرِماً فاتِناً أَنْحَسَ المناحيس؛ فطالبُ الحديث اليومَ ينبغي له أن ينسخ أوّلاً الجمعَ بين الصّحيحين، وأحكامَ عبد الحق، والضّياء، ويُدْمِنَ النَّظرَ فيهم، ويُكثرَ من تحصيل تآليف البيهقيّ فإنَّها نافعةً، ولا أقلَّ من مختصر كالإلمام ودَرْسِه، فأيُّ شيء ينفع السَّماعُ على جَهَلَةِ المشيخة الذين ينامُون، والصّبيانُ يلعبُون، والشّبيبةُ يتحدّثُون ويمزحُون، وكثيرٌ منهم ينعسُون ويُكابرُون، والقارىءُ يُصَحِّفُ، وإتقانُه في تكشير: أو كما قال، والرُّضَّعُ يتصاعقُون. با لله حَلُّونا فقد بقينا ضُحْكَـةً لأولي العقُول، ينظرون إلينا ويقولون: هؤلاء هُم أهلُ الحديث. نعم ماذا يَضُرُّ، ولو لم يبقَ إلاّ تَكْرارُ الصّلاة على النّبيّ ﷺ لكان خيراً من تلك الأقاويل التي تُضادُّ الدِّين، وتطردُ الإيمان واليقِين، وتُرْدي في أسفل السّافلِين، لكنّـك معذورٌ فِما شممتَ للإسلام رائحةً، ولا رأيتَ أهلَ الحديثِ، فأواتلُهم كان لهم شيخٌ عالي الإسناد بينه وبين الله تعالى واحدٌ معصومٌ، عن معصوم سيّد البشر، عن جبريل، عن الله عزّ وجلّ؛ فَطَلَبَـهُ مثـلُ أبـي بكـر وعمـر وابـن مسعودٍ وأبي هريرة الحافظ وابن عبّاسِ وسادةِ النّاس الذيّب طالت ، أعمارُهم، وعَلا سندُهم، وانتصبُوا للرّواية الرّفيعَة، فحملَ عنهم مثلُ مَسْروق وابن المسيِّب والحسن البصري والشِّعبي وعُروة، وأشباههم من أصحاب الحديث وأرباب الرواية والدراية، والصّدق والعبادة والإتقان والزّهادة، الذين مِنْ طلبتهم مشلُ الزّهري وقتادة والأعمش ... وأيّوب وابن عَوْن وأولئك السّادة، الذين أحــذَ عنهـم الأوزاعـيُّ والتَّـوريُّ ومعمرٌ والحمّادان وزيادة ومالكٌ واللّيثُ، وحَلْقٌ سواهُم من أشياخ ابن المبارك

ويحيى القطّان وابن مهدي ويحيى بن آدم والشّافعي والقعنبي، وعدّة من أعلام الحديث الذين خَلفَهُمْ مثلُ أحمد بن حنبلٍ وإسحاق وابنُ المديني ويحيى بن معين وأبي خيثمة وابن نُميْر وأبي كُريْب وبُندار، ومَنْ يليهم من مشيخة البخاري ومسلم وأبي داود والنّسائي وأبي زرعة وأبي حاتم ومحمّد ابن نصر وصالح جزرة وابن حزيمة وخلائق في الزّمن الواحد، منهم الألوفُ من الحُفّاظ ونقلة العلم الشّريف.

ثمّ تناقص هذا الشَّأنُ في المائة الرّابعة بالنّسبة إلى المائة الثّالثة، و لم يزل ينقصُ إلى اليوم. فأفضلُ مَنْ في وقتنا اليومَ من المحدِّثين ـ على قلَّتهم ـ نظـيرُ صغار مَنْ كان في ذلك الزّمان على كثرتهم، وكم مِنْ رجلِ مشهورِ بالفقه وبالرّائي في الزّمن القديم أفضلُ في الحديث مِنْ المتأخّرين، وكم مِنْ رحل مِنْ مُتكلِّمي القُدماء أعــرفُ بـالأثر مِـنْ مشـيخة زماننــا، فمــا أَدْرَكْنَــا مِـنْ أصحاب الحديث إلا طائفة كقاضي ديار مصر وعالمها تقى الدّين بن دقيق العيد، والحافظ الحجّة شرف الدّين الدّمياطي، والحافظ جمال الدّين بن الظَّاهريج، والشَّيخ شهاب الدِّين أحمد ابن فرح الإشبيلي ونحوهم، وأدركنا من عكر الطَّلبة شهابَ الدّين بن الدُّقُوقي، ونجمَ الدّين بن الخبّــاز، والشّـيخُ عبد الحافظ. ونحمدُ الله تعالى في الوقت أناسٌ يفهمُون هذا الشَّأنَ ويعتنُّون بالأثر كالمزي وابن تيمية والبرزالي وابن سيّد النّاس وقطب الدّين الحلبي الدّين بن جماعة وصلاح الدّين بن العلائي وفخر الدّين بن الفخر وأمين الدّين بن الواني وابن إمام أمّ الملك الصّالح ومحبّ الدّين المقدسي وسيّدي عبد الله بن خليلٍ وجماعة سـواهُم فيهـم العَكَـرُ والغُشاءُ، [و] اللهُ يســـرُ،

والمرءُ مع مَنْ أَحَبٌ ، والسّعيدُ من نهض وهَبّ ، وعلى الطّاعة أكَبّ ، واللهُ الموفّقُ الهادي »(١) .

[١٨٩] ما ذا فقهاً أُخْرَوِيّاً بل ذا فقة دنيويٌّ

«يا رَجُل، دَعْ ما يَريبُك إلى ما لا يَريبُك، واحتط للبينك، ولا يكن همُّك الحكم بمذهبك، فمن اتَّقى الشُّبهات فقد استبراً للبينه وعرْضِه، فإذا عملت بمذهبك (٢) في الطّهارة والمياه والوتر والأضحية فأنت أنت، وإن كانت همّتُك في طلب الفقه والجدال والمِراء والانتصار لمذهبك على كلُّ حال، وتحصيل المدارس والعُلُو فما ذا فقها أُخروياً بل ذا فقة دنيوي، فما أظننك تقول غداً بين يدي الله: تعلّمتُ العلمَ لوجهك وعلمتُه فيك، فاحذر أن تغلط وتقولها فيُقال لك: كذبت إنما تعلّمت ليقال: عالم، وقد قيل، ثمّ يُؤمرُ بك مسحوباً إلى النّار كما رواهُ مسلمٌ في الصّحيح، فلا تعتقد أن مذهبك أفضلُ المذاهب وأحبُّها إلى الله تعالى، فإنك لا دليلَ لك على ذلك، ولا لمخالفك أيضاً، بل الأثمة رضي الله عنهم كلَّهُم على خير كثير، ولهم في صوابهم أحران على كلّ مسألةٍ، وفي خطئهم أحرًا على كلّ مسألةٍ »(٣).

⁽١) بيان زغل العلم والطَّلب ص ٦ ـ ١٢ .

⁽٢) يخاطب الحافظُ الذَّهيُّ في هذا الفصل الفقية الحنفيُّ .

⁽٣) المصدر نفسه ص ١٥ ـ ١٦.

[١٩٠] يا سعادتَك إن نجوتَ من العلم كفافاً لا عليك ولا لك

« إن كانت همّتُك (١) كهمّة إخوانك من الفقهاء البطّالين الذين قصدُهم المناصبُ والمدارسُ والدّنيا والرّفاهيةُ والثّيابُ الفاخرةُ فما ذا بَركَةُ العلم، ولا هذه نيّةٌ خالصةٌ، بل ذا بيعٌ للعلم بحُسْنِ عبارةٍ، وتعجّلٌ للأَجْر، وتحمُّلٌ للوزْر، وغفلةٌ عن الله تعالى .

فلو كُنْتَ ذا صَنْعَةٍ لكنتَ بخير، تأكل من كسب يمينك، وعرق جبينك، وتَزْدَرِي نفسك، ولا تتكبّر بالعلم، أو كنتَ ذا تجارةٍ لكنتَ تُشْبة علماء السلف الذين ما أبصرُوا المدارس، ولا سمعوا بالجهات، وهربُوا للاطفاء طُلِبُوا، وتعبّدُوا بعلمهم، وبذلُوه للنّاس، ورَضُوا بتَوْبٍ خَامٍ وكِسْرةٍ كما كان من قريبٍ الإمام أبو إسحاق صاحبُ التنبيه، وكما كان بالأمس الشيخُ محيي الدّين صاحبُ كتاب المنهاج، وكما ترى اليومَ سيّدي عبد الله بن حليل.

وعلى كلِّ حالً احْذَر المراءَ في البحث وإن كنتَ مُحِقَّا، ولا تُنازع في مسألةٍ لا تعتقدها، واحْذَر الكِبْرَ والعُحْبَ بعلمك، فيا سعادتَك إن نجوتَ منه كَفَافاً لا عليك ولا لك ... »(٢).

⁽١) يخاطب الحافظُ الذُّهيُّ في هذا الفصل المشتغلَ بالفقه على مذهب الشَّافعيّ .

⁽٢) بيان زغل العلم والطّلب ص ١٦ - ١٨.

[١٩١] لا حاجة لك بأصول الفقه يا مقلّد

«أصولُ الفقهِ لا حاجة لك به يا مُقلِّد، ويا مَنْ يزعمُ أَنَّ الاجتهادَ قد انقطعَ وما بقي مجتهد، ولا فائدة في أصول الفقه إلا أن يصيرَ مُحَصِّلُه مُحتهداً، فإذا عرفهُ ولم يَفُكُّ تقليدَ إمامِه لم يصنعْ شيئاً بل أتعبَ نفسه وركب على نفسه الحجّة في مسائل، وإن كان يقرأُه لتحصيل الوظائف وليُقال، فهذا من الوَبال، وهو ضَرْبٌ من الخَبَال »(١).

[١٩٢] علمُ المنطق نفعُه قليلٌ وضررُه وَبيلٌ

« المنطقُ نفعُه قليلٌ، وضررُه وَبيلٌ، وما هـو مِنْ علـوم الإسلام، أمّا الحقُّ منه فكامِنٌ في النّفوس الزكيّة بعبـاراتٍ غريبةٍ، والبـاطلُ فـاهرب منه فإنّك تنقطعُ مع حَصْمِكَ وأنتَ تعرِفُ أنّك المُحِقُ، وتقطعُ حَصْمَكَ وأنتَ تعرِفُ أنّك المُحِقُ، وتقطعُ حَصْمَكَ وأنتَ تعرِفُ أنّك على الخطإ، فهي عبارات واهيةٌ، ومقدّمات دكّاكةٌ، نسألُ الله تعالى السّلامة، وإن قرأتَهُ للفُرْجَةِ لا للحُجّة وللدُّنيا لا للآخرة فقـد عذّبتَ الحيوان، وضيّعت الزّمان، وأمّا النّوابُ فايْأسْ منه، ولا تأمنْ من العقاب إلا بحتياب »(٢).

⁽١) بيان زغل العلم والطّلب ص ٢٠ - ٢١ .

⁽Y) المصدر نفسه ص ۲۶ - ۲۰ .

[١٩٣] علمٌ في شِقٌّ وما جاءت به الرَّسلُ في شِقٌّ

«الفلسفة الإلهية ما يَنْظُرُ فيها مَنْ يُوْجى فلاحُه، ولا يَوْكَنُ إلى اعتقادِها مَنْ يَلُوحُ بَحَاحُه، فإنّ هذا العلمَ في شِقِّ وما جاءت به الرّسلُ في شِقِّ، ولكن ضلالُ مَنْ لم يَدْرِ ما جاءت به الرّسلُ - كما ينبغي - بالحِكْمَةِ أَشَرُ مَّن يدري، واغَوْثاهُ با الله، إذا كان الذين قد انتدبُوا للرَّدِ على الفلاسفة قد حارُوا ولحقتهُم كَسَفَةٌ فما الظَّنُّ بالمَوْدُودِ عليهم ؟ ... »(١).

[١٩٤] فَنُ أبناء الدُّنيا

« الإنشاءُ فَنُ أبناء الدُنيا ليس مِنْ علم الآخرة في شيء، والكامِلُ فيه يحتاجُ إلى مُشاركةٍ قويّةٍ في العلوم الإسلاميّة، ويُريدُ عقلًا تامّاً ورَزَانَة، وسُرعة فَهْم، وقوّة تخيُّل، وتَبَصُّر باللّغة والنّحو، وخبرةٍ بالمعاني والبيان، والسيّر وأيّام النّاس، وفنون الأدب وحُسْنِ كتابة، ولكن ليَكُن رأسُ مال المنشيء تقوى الله ومُراقبتُه، فربّما وضعَ لفظة تُعجبُه يهوي بها إلى النّار وهو لا يَدْرِي، وربّما أبدعَ في سَطْر تربّب عليه خرابُ مصر، وربّما أعان بقلمِه على سَفْكِ دَم بتلك البلاغة، فانظر أين أنت يا بَليغ ... فكمل بَراعة بلاغتِك بإرضاء ربّك الأعلى، وبنصْح ربّ الأمر، فهنا كمالُ البَلاغة إن بلاغتِك بإرضاء ربّك الأعلى، وبنصْح ربّ الأمر، فهنا كمالُ البَلاغة إن

⁽١) بيان زغل العلم والطّلب ص ٢٥ - ٢٦.

كنتَ من المتقين، وإن تعذّر ذلك فَدِينُكَ ما به عوضٌ، فمن اتّقى الله تعالى كفاهُ النّاسَ، ومن أرضى النّاسَ بسخط الله تعالى سلّط الله عليه مَنْ أرضاهُ، وإنّها لكبيرةٌ إلاّ على الخاشعين »(١).

[١٩٥] اخْتَرْ لنفسِك أيَّ وادِّ تسلك

« الشَّعْرُ هو مِنْ فنُون الْمُنشىء، وهو كلامٌ فَحَسَنُهُ حَسَنٌ وهـو قليـلٌ، وقبيحُه قبيحٌ وهو الأَغْلَبُ، وبيتُ مالِه الكَذِبُ والإسْرافُ في المدح والهجو والتَّشبيه والنَّعُوت والحماسة، وأملحُه أكذبُه .

فإن كان الشّاعرُ بليغاً مُفَوَّهاً مِقْدَاماً على الكذب في لهجتِه، مُصرّاً على الكذب في لهجتِه، مُصرّاً على الاكتساب بالشّغر، رقيق الدِّين، فقد قرأ مَقْت الشَّعْرِ في سُورة الشُّعراء، ويندرُ على الشُّعراء الجحوِّدين أن يتصوّنوا من الهجاء، وربّما أدّى الأمرُ بالشّاعر للتّجَاوُز إلى الكُفر نسأل الله العفو .

فالشّاعرُ المحسنُ كحسّان، والمقتصدُ كابن المبارك، والظّالمُ كالمتنبّي، والسَّفيهُ الفاجرُ كابن الحجّاج، والكافرُ كذوي الاتّحاد، فاخْتَرْ لنفسك أيَّ وادِ تسلك »(٢).

⁽١) بيان زغل العلم والطُّلب ص ٧٧ ـ ٧٨ .

[١٩٦] علمُ الوَعْظِ

« الوَعْظُ : فنَّ يحتاجُ إلى مُشاركةٍ حيّدةٍ في العلم، ويَستدعي معرفةً حسنةً بالتّفسير، والإكثارَ من حكايات الصّالحين الفقهاء والفقراء والزّهّاد، وعدّتُه التّقوى والزّهادةُ .

فإذا رأيتَ الواعظَ راغباً في الدُّنيا قليلَ الدِّين، فاعلم أنَّ وعظَهُ لا يتجاوز الأسماع .

وكم من واعظٍ مُفَوَّهٍ قد أبكى وأثّر في الحاضرين في تلك السّاعة، ثمّ قامُوا كما قعدُوا، ومتى كان الواعظُ مثلَ الحسن والشّيخ عبد القادر انتفعَ به النّاسُ »(١).



⁽١) بيان زغل العلم والطّلب ص ٢٩ - ٣٠.

فهرس الموضوعات

وصف النسخة الخطية	٦ _ ٥	وصيّة الذّهبيّ لمحمّد بن رافع السّلاميّ ـ مقدّمة التّحقيق
توثيق نسبة الوصية للحافظ الذهبي	٧	
نصُّ وصيّة الذّهبيّ ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	Λ – Υ	· ·
نص وصية النهيي ـــــــــــــــــــــــــــــــــــ	1 9	
جزءً في التمسك بالسّنن للحافظ الذّهبيّ ـ مقدّمة التّحقيق	19-17	
اسمُ الجزء وتوثيقُ نسبته للحافظ الذّهبيّ	75-77	
وصف النسخة الخطية للجزء	70 - 72	
غاذج من المخطوطة	۲۰	·
نص الجزء ١٥ - ٥٥ التحقيق ١٥ - ٦٥ التحقيق ١٥ - ٦٥ كلمات في العلم وأدب الطلب والاتباع وذمّ الابتداع وغير ذلك مستخرجة من كلام الحافظ الذّهبيّ ـ مقدّمة ١٥ - ٦٦ [١] خطرُ الكذب على النّبيّ على النّبيّ على النّبي عمر ؟ ١٩ - ٧٠ - ٧٢ [٢] وأين مثلُ أبي حفص عُمر ؟	۲۷ - ۲۲	
نصيحة العلامة ابن دقيق العيد لأحد نوابه في القضاء ـ مقدّمة التّحقيق ٥٧ - ٥٨ نص النّصيحة ٥٩ - ٦٢ كلمات في العلم وأدب الطلب والاتّباع وذمّ الابتداع وغير ذلك مستخرجة من كلام الحافظ الذّهبيّ ـ مقدّمة ٥٦ - ٦٦ [١] خطرُ الكذب على النّبي على النّبي على النّبي عمر ؟ ٥٠ - ٧٠ [٢] وأين مثلُ أبي حفص عُمَر ؟	۰۳ - ۳۱	
نصّ النّصيحة في العلم وأدب الطلب والاتّباع وذمّ الابتـداع وغير ذلك مستخرجة من كلام الحافظ الذّهبيّ ـ مقدّمة في على النّبيّ على النّبيّ على النّبيّ على النّبيّ على النّبيّ على النّبيّ عمر ؟ ـ ٧٦ ـ ٧٢	ىقىق ∨ە ـ ∧ە	
كلمات في العلم وأدب الطلب والاتباع وذمّ الابتداع وغير ذلك مستخرجة من كلام الحافظ الذّهبيّ ـ مقدّمة	77 - 09	
من كلام الحافظُ الذّهبيّ ـ مقدّمة	ير ذلك مستخرجة	
[۱] خطرُ الكذب على النّبيّ ﷺ [۲] وأين مثلُ أبي حفصٍ عُمَر ؟	77 - 70	
[۲] وأين مثلُ أبي حفصٍ عُمَر ؟	٧٠ - ٦٩	
	YY - Y	
	٧٢	[٣] أصلُّ كبيرٌ في الكُفِّ عن بثُّ الواهيات

٧٣ - ٧٢	[٤] كُلُّ إمامٍ يُؤخَذُ من قوله وينزكُ إلاّ إمامُ المُتّقين
٧٣	[٥] متى الخَلاصُ إلى الإخلاص ؟
٧٤	[٦] عِزٌّ تامٌّ وعلمٌ غزيرٌ
٧٠	[٧] والله إنّي لأحبُّه في الله ـ يعني ابنَ المبارك ـ
٧٦ - ٧٥	[٨] علمٌ لا يُلاثمُ علمَ النَّبوَّة ولا يُوافِقُ توحيدَ المؤمنين
٧٦	[٩] رحمَ اللهُ امرءًا أقبلَ على شأنِه
YA - YY	[١٠] اسكُتْ بحلم أو انطق بعلم
٧٨	
٧٩ - ٧٨	
٧٩	*A . A
۸٠	
۸۱	4
۸۲ - ۸۱	
۸۳ - ۸۲	
٨٤	
٨٠	A
٨٠	[٢٠] مشهورُ الدّوابّ والثّياب بين التّيه والتّواضُع
۸٦	[۲۱] أبو جهلِ وإبليس !
۸٦	[۲۲] العالِمُ بينَ الصَّمت والنُّطق
۸٧	₩
ΑΥ	گردن کی کسیا

۸۸	[٢٥] ما أحسنَ الصّدق !
	[٢٦] ذِكْرُ النّاس داءً ، وذِكْرُ الله دواءً
	[۲۷] وهل نَشْرٌ لعلم يُقارِبُ تعليمَ القرآن ؟
۹٠	[۲۸] أبي العلمُ أن يُكُونَ لغير الله
9	و ٢٩] لعنَ اللهُ هذه المروءة
91	
۹۲	·
98-9	[٣٢] إنَّما العالِمُ مَن يخشى الله عزَّ وجلَّ
90 - 9	[٣٣] أيُّهما أفضلُ طلبُ العلم أو صلاةُ النَّافلة والتَّلاوة والذِّكْر ٤
97 - 9	و اغُربتاه ، ويا قلَّةَ ناصراه ! ٥
۹٦	[٣٥] حُبُّ الحديثِ والعملُ به
۹٧	[٣٦] داءً مُزْمِنً
۹٧	[٣٧] صار الأمرُ بالعكس
99 - 9	[٣٨] لا بل عليه اتّباعُ الدّليل فيما تبرهن له ٨
99	و ٣٩] حاجةُ العلماء إلى مجادلة أهل البدع بالكتاب والسُّنَّة
۰۰۰	[٤٠] هو الحقُّ الذي لا حَيْدَةَ عنه
	[٤١] علمَّ الجَهْلُ خيرٌ منه
٠٠١	[٤٢] أَشْدُّ الورعِ في اللّسان
· Y -	[٤٣] الحسدُ بغيُّ وخَبْثُ
	[٤٤] إي والله صدق
٠٣	[٤٥] الكلامُ في العلماء مُفتقِرٌ إلى وزن بالعدل والورع

	[٤٦] أمَّا الخِيامُ فإنَّها كخيامهم
	[٤٧] جنايةً على السُّنَّة وحيانةً لله ورسوله
١.٥	[٤٨] العِلْمُ بالخصُومة والكلام حَهْلُ والجَهْلُ بالخصُومة والكلام عِلْمٌ
١٠٦.	[٤٩] لا قُدْوَةَ في خطإ العالِم ولا يُوَبَّخُ بما فعله باحتهادٍ ٥٠٠ ـ
	[٥٠] وقليلُ ما هُمْ
١.٧	[٥١] هكذا ـ والله ـ كان العلماءُ
	[٥٢] لا خيرَ إلاّ في الاتّباع
	[٥٣] كان مُعافىً من معرفة حكمة الأوائل
11.	[٤٥] كلامُ الأقران يُطْوَى ولا يُرْوَى
١١.	[٥٥] مِنْ دَسائس دُعاة العُبيديّة
	[٥٦] العلمُ والعبادةُ
111	[٧٥] سَلْ أهلَ العلمِ إِن كَبْتَ لا تعلَمُ
له مـن	[٥٨] لا يستويان مثلًا الكافرُ الأصليّ ومن كُفّرَ ببدعةٍ لكن نــبرأُ إلى الله
	البدع وأهلها
114	[٥٩] معتزليٌّ لم نَرَ كتبَهُ و لله الحمدُ
۱۱۳	[٦٠] انظُر يا مسكينُ كيف أنتَ عنهم بمعزلِ
۱۱٤	[٦١] الشّجاعةُ والسّخاءُ أخوان
	[٦٢] للكُلِّ موقِفٌ بين يدي الله تعالى
110	[٦٣] عباراتٌ وشقائقُ لا يعبأُ اللهُ بها
117	[٦٤] ذكاءً وبالٌ على صاحبه
117	[٦٥] لا يُبْذَلُ العلمُ للجهلة الذين يفهمُون منه ما يضرُّهم

117	[٦٦] العلومُ الباطلةُ كثيرةٌ حدًّا فلتُحذَر
114	[۲۷] مقامان مذمُومان
119-114	[٦٨] أَعْطِ القَوْسَ باريها
حيفةٍ مصحّفةٍ! ١١٩ ـ ١٢٠	[٦٩] كيف بالماضين لو رأونا اليومَ نسمعُ من أيِّ ص
علاصعلاص	[٧٠] الصَّدْعُ بالحقِّ عظيمٌ يحتاجُ إلى قوّةٍ وإخ
بي الله عنه ١٢٠ - ١٢١	[٧١] قُفْلُ باب الفتنة : عُمَرُ بن الخطّاب رض
177-171	[٧٢] يَطْنُونَه مُحدِّثًا و بَسْ
177	[٧٣] قلّ تحصيلُ العلم من أفواه الرّحال
ه و شهو ته	[٧٤] ما الظنُّ إذا كان واعِظُ النّاس عبدَ بطنِ
١٢٣	[٧٥] كلامُك يُعرَضُ على الله فلا تحترز!
	[٧٦] متى يُفْلِعُ مَنْ كان يسرُّه ما يَضُرُّه ؟
177 - 178	[٧٧] الطّريقةُ المثلى هي المحمّديّةُ
نن	[٧٧] الطريقة المتنى تني العصوب المستنطقة [٧٨] هكذا كان السّلفُ يتّبعُون ولا يتنطّعُو
	[٧٨] همحد عن المستعلى يبجون ريد يبعد ر [٧٩] التحديثُ من كتابٍ أبعدُ عن العُجب
	[٨٠] ما زال العلماءُ يردُّ بعضُهم على بعض
١٢٨	[٨٠] ما ران العلماء يرد بلطهم على بالمرا
	[٨٢] ما الحسن محديثه ؛
	[۸۲] الاحتجاج بالمحان والمحدث ويده الم
18.	[٨٤] على علم الحديث وعلمانه ليبنوس [٨٤] الذي يحتاجُ إليه الحافظُ
۱۳۰	[٨٤] الدي يحتاج إليه المحافظ
١٣١	[٨٥] واحزناه على عربه الإسلام والسله [٨٦] مُعَثَّرُ مخذُولٌ
***************************************	[۸۲] معثر مخدول

127 - 121	[۸۷] تفسيرُ الإمام أحمد لا وجودَ له
١٣٣	[٨٨] مسندُ الإمام أحمد وأمنيّةٌ للحافظ الذّهبيّ
١٣٤ - ١٣٣	
١٣٤	
170	ب من سروس و من من و الله الله الله الله الله الله الله ال
140	[٩٢] المحدِّثون والفقهاءُ
177	[٩٣] ما أحسنَ التّقيُّد بمُتابعة السُّنن والعلم
١٣٨ - ١٣٦	[٩٤] هذا عَيْنُ الزّندقة
179	[٩٥] المقلَّدُ قاصِرٌ في التّمكُّن من العلم
12 179	[٩٦] لو عملوا بيسير ما عرفوا لأفلحُوا
1	[٩٧] مِن صفات العبد الصّادق
1 .	[٩٨] هكذا فلتكن الهِمَمُ
1 2 1	[٩٩] هذه مُكابرةً
127 - 121	[١٠٠] الكمالُ عزيزٌ
1 2 7	[١٠١] بُعْدُ المغاربة عن علم الكلام
127 - 127	[١٠٢] خَلُواتٌ مبتدَعةٌ
1 2 2 - 1 2 7	
١٤٤	
120	[١٠٥] طلبُ العلمِ للعمل
127-120	
127	" the term of the last term of the

121-127	[١٠٨] العلمُ النّافع
١٤٧	[١٠٩] ما أشكلَ عليك فرُدَّه إلى الله ورسُوله
1 2 1 - 1 2 4	[١١٠] كتاب الشُّفا في رأي الحافظ الذَّهبي
١٤٨	[١١١] دِماغٌ طاشَ وفاشَ وبقيَ قَرْعةً !
١٤٨	[١١٢] صريحُ الاتُّحاد في تائيَّة ابن الفارض
1 £ 9	[١١٣] لن يُفلح مَن تعانى سرقة السّماع
	[۱۱٤] مِنْ آداب المحدِّث
107-107	[١١٥] شكوكٌ ووساوسُ لا تَزُول إلاّ بسُؤال أهل العِلْم
104	[١١٦] على الوالدين تعليمُ الأولاد
107-108	[۱۱۷] أقسامُ العلوم
107	[۱۱۸] لا تَنْسَ خبرَ النَّعمان بن بَشيرٍ في المُشتبهات
109-107	[١١٨] و نفس عبر المنطق بن بلغير في الله الماء ومماراة السُّفهاء خطرٌ عظيمٌ
17 109.	و ۱۱۹] طلب العلم جاراة العلماء وعاراة العلماء وعاراة العلماء وعاراة العلماء وعاراة العلماء وعاراة العلماء
	[١٢٠] ما جعلَ اللهُ لرجُلِ من قلبين في حوفِه
171-171	[١٢١] خِفْتُ أَنْ أَعُقَّ والدي
177	[۱۲۲] صار باطنه مأوى لقَرينِه
	, , , , Co, L , , ,]
177	
177	[١٢٥] مَنْ لم يجعل له نُوراً فما له من نُورٍ
178	[١٢٦] اعجبُوا - يا مسلمين - لهذا الجُنون
175	[١٢٧] لم يكونُوا يَعُدُّون العالِمَ إلاَّ مِنْ عمِل بعلمِه
170	[۱۲۸] شُرُّ مِن إبليس وذو اتِّحادٍ وتَلْبيس

لعلم أكثرُ ثمّا عَلِمَ ١٦٥	[١٢٩] ما أحدٌ من العُلماء إلاّ وما حَهِلَ من ا
177	[١٣٠] كان النَّاسُ في عافيةٍ
177 - 177	[١٣١] بدايةُ تناقُصِ الحفظِ
١٦٧	[۱۳۲] كلمةً مَقيتةً
١٦٨	[۱۳٤] قراءةُ حمزة
179	[١٣٥] سبقَ ـ وا لله ـ السَّابقُون الأوَّلُون
لام كما ينبغي ١٦٩ ـ ١٧٠	[١٣٦] آهِ واحسرتاهُ على قلَّة مَنْ يعرفُ دينَ الإسا
١٧٠	[١٣٧] حلالةً ليستْ سُدئ
١٧٠	
1Y1	[١٣٩] عُلُوُّ لا نظيرَ له أصلاً
177 - 171	
177	
177	[١٤٢] الشُّرْكُ أعظمُ من كلِّ إفكِ
١٧٣	
١٧٣	[١٤٤] سنَّةُ الله فيمن ازدرى العلماءَ
178	[١٤٥] أبعدهُم الله وأبعدَ شرَّهُم
\ \ \ \ - \ \ \ \ \	[١٤٦] التَّيُوسُ الضُّلاَّلُ
١٧٠	[١٤٧] سرقةُ الأحزاء والكتب
١٧٦	[١٤٨] ما يقعُ في هذا إلاّ ضالٌّ حاهلٌ
177 - 177	[١٤٩] با لله اسكتُوا حتّى نسكُتَ

144] جَهْلُ ما عليه مَزيدٌ	10.]
۱۷۸] الحِرْصُ على الحديث والسُّنَّة	101]
179] أَسَالُ الله السَّلامةَ من شَطَحات الصُّوفيَّة ١٧٨ ـ	104]
149] اللَّهمّ توفّنا على السُّنَّة	104]
۱۸۰] عذرٌ غيرُ مقبولِ	102]
۱۸۰] هكذا كان ـ واً لله ـ شيخُنا ابنُ تيمية		
۱۸۱] لو أهدرنا كلَّ عالِمٍ زَلَّ لم يسلم معنا إلاَّ القليل	107]
١٨٢] هكذا كانت هِمَمُ العلماءِ		
111] قد فتحَ اللهُ بكتابنا هذا ـ يعني تاريخ الإسلام ـ	101]
۱۸۳] بل الضّعيفُ مَنْ يَروي الموضُوعات ولا يتكلَّمُ عليها	109]
١٨٥] يا أبا الفَرَج لا تنهَ عن خُلقٍ وتأتيَ مثلَهُـــــــــــــــــــــــــــــــ	١٦.]
١٨٥] أتى فيه بالبّرَّة وأُذُن الجَرَّة	171]
۲۸۱] كشفُ الحديثِ المكذُوبِ وهَتْكُهُ	177]
۲۸۱] لا يزالُ الرَّحلُ بعقلِه حتَّى ينتصبَ لعداوة يزيد أو ينتصر له	175	·]
۱۸۷] شَأَنُ مَنْ فَرَّقَ نَفْسَهُ فِي بَحُورِ العلم	178]
۱۸۸] حَالٌ دَجَّالِيُّ وحَالٌ رَحْمَانِيُّ مَلَكِيٌّ	170]
۱۸۸] أما خافَ من الله إذ زعمَ أنَّه صنَّف كتاباً فيه سبعةُ آلاف روايةٍ !	177]
١٩.] مَنْ صدّق بهذه الأعجُوبة فما لنا فيه طَبُّ	177	·]
١٩.] كادت أصبهان أن تُضاهي بغداد في عُلُو الإسنادِ	٨٢١	.]
191] هذا الفعلُ خلافُ السُّنَّةِ	179]
191] دخلَ في شيء من الهَذَيان والضّلال	١٧.]

198-198	[١٧١] الأوْباشُ الجحانينُ ليسوا بأولياء لله عزّ وحلّ
198	[١٧٢] أشرفُ طرق الأنبياء وأفضُلها طريقةُ نبيِّنا ﷺ
197-198	[۱۷۳] يا حَسْرَةً على العباد كيف لا يغضبُون لله تعالى
للُّمُه مَّا علَّمه	[١٧٤] ينبغي للعالم أن لا يستعجلَ على الجاهل بل يرفقُ به ويه
194-197	الله تعالى
197	[١٧٥] أَشَرُّ الكِبْرِ مَن تكبّر على العباد بعلمِه
۸۹۱ - ۰۰۲	[١٧٦] قواعدُ هامَّةً في التّعامل مع الجيران
۲۰۰	[١٧٧] كلامُ الأقران بعضهم في بعضٍ لا يُعْبَأُ به
Y • 1 - Y • •	[٢٧٨] واضعُ القِصَصِ التي لم تَكُنْ قَطُّ
هجة الأسرار	[۱۷۹] كيف لو رأى أُبو زرعة تصانيف المتأخّرين كالقُوت وب
۲۰۱	وغيرهما
۲۰۲	[۱۸۰] رَتَن وما أدراك ما رَتَن !
۲۰۲	[١٨١] بل شِبْرٌ من حَهْلِ حيرٌ من باعٍ من حَظْوَةٍ
حبُ ۲۰۳	[١٨٢] مَنْ أنعمَ النَّظَر في فصوص الحِكَمُّ أو أنعمَ النَّامُّلَ لاحَ له الع
7 . 2 - 7 . 4	
۲۰٤	[١٨٤] إن أحببتَ ـ يا عبدَ الله ـ الإنصاف
7 - 7 - 7 - 2	[١٨٥] آمنًا بالغيب ـ والله ـ
۲۰۲	[١٨٦] لكلِّ مقامٍ مقَال ولكلِّ نِزالٍ رحَال
	A Committee of the Comm
	[۱۸۷] نادى على نفسه أنا أبو اعْرِفُوني
	[۱۸۷] نادى على نفسه أنا أبو اعْرِفوني

711] ما ذا فقهاً أُخْرُوِيّاً بل ذا فقةً دنيويٌّ	119]
717] يا سعادتَك إن نَحوتَ من العلم كفافاً لا عليك ولا لك	19.]
717] لا حاجةَ لك بأصُول الفقه يا مقلّد	191]
717] علمُ المنطق نفعُه قليلٌ وضررُه وَبيلٌ		
412] علمٌ في شِقٌّ وما جاءت به الرّسلُ في شِقٌّ	195]
710] فَنُّ أَبناء الدُّنيا	192]
710.] اخْتُرْ لنفسِك أيَّ وادٍ تسلك	190]
717] علمُ الوَعْظِ	197]
777	لوضوعاتلوضوعات	هرس ا	فر
777	لصادر والمراجع	هرس ا	فړ



فهرس المصادر والمراجع

- ابن الأثير: بحد الدّين أبو السّعادات المبارك بن محمّد ت ٢٠٦هـ
 ١ ـ النّهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق: محمود محمّد الطّناحي، المكتبة الإسلاميّة.
 - أحمد بن حنبل الشّيباني ت ٢٤١ هـ
 - ٢ ـ الزّهد ، تحقيق: د. محمّد حلال شرف، دار النّهضة ، بيروت .
- ٣ _ المسند ، أعاد نشره المكتب الإسلامي، ودار صادر، ط الأولى، ١٣٨٩هـ.
 - الألباني : محمّد ناصر الدّين
- ٤ ـ إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، المكتب الإسلامي، ط الأولى،
 ٩ ٩ ١ هـ.
- ٥ ـ سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها، مكتبة المعارف
 للنشر والتوزيع، ١٤١٧ هـ ـ ١٩٩٦ م، الرياض.
- ٦ _ صحيح سنن ابن ماجه، المكتب الإسلامي، ط الأولى، ١٤٠٨هـ __ . ١٤٠٨م، بيروت .
- ٧ غاية المرام في تخريج أحاديث الحلال والحرام، المكتب الإسلامي، طالتَّالثة، ١٤٠٥هـ.
 - البخاري : أبو عبد الله محمّد بن إسماعيل ت ٢٥٦ هـ
 - ٨ ـ صحيح البخاري = انظر : ابن حجر : فتح الباري .

- ابن بطّة: أبو عبد الله عبيد الله بن محمّد بن بطّة العكبري الحنبلي ت ٣٨٧هـ
 الإبانة عن شريعة الفرق النّاجية وبحانبة الفرق المذمومة، تحقيق: رضا بن نعسان معطي، دار الرّاية للنّشر والتّوزيع، ط الأولى، ١٤٠٩ هـ ١٩٨٨ م .
 - البيهقي : أبو بكر أحمد بن الحسين ت ٤٥٨ هـ
- ١٠ الأسماء والصفات، حققه عبد الله بن محمد الحاشدي، مكتبة السوادي للتوزيع، ط الأولى، ١٤١٣ هـ ١٩٩٣ م.
- 11 ـ بيان خطأ من أخطأ على الشّافعي، تحقيق: د. نايف الدّعيس، مؤسّسة الرّسالة، ط الأولى، ١٤٠٣ هـ .
 - ١٢ ـ السّنن الكبرى ، دار المعرفة ، بيروت، عن الطّبعة الأولى بحيدر آباد.
- ١٣ ـ المدخل إلى السنن الكبرى، حقّقه: د. محمّد ضياء الرّحمن الأعظمي، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي، ١٤٠٥ هـ .
 - الترمذي : أبو عيسى محمّد بن عيسى بن سورة ت ٢٧٩ هـ
- ١٤ الجامع، تحقيق أحمد شاكر وغيره، طبع مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، القاهرة، ط الأولى، ١٣٥٦هـ.
 - ابن تيمية : أبو العبّاس أحمد بن عبد الحليم ت ٧٢٨ هـ
- ١٥ ـ اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم، تحقيق: محمد فقي،
 مكتبة السنة المحمدية، ط الثانية .
- 17 محموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية، جمع وترتيب: عبد الرّحمن بن محمد ابن قاسم العاصمي النّحدي الحنبلي، دار عالم الكتب، ١٤١٢هـ ١٩٩١م.

- ابن الجوزي : أبو الفرج عبد الرّحمن بن عليّ ت ٥٩٧ هـ
 - ١٧ تلبيس إبليس ، إدارة الطباعة المنيرية .
 - الجيزاني : محمّد بن حسين

١٨ ـ قواعد معرفة البدع، دار ابن الجوزي، ط الأولى، ١٩٩٨ هـ ١٩٩٨ م.

- الحاكم : أبو عبد الله محمّد بن عبد الله النّيسابوري ت ٤٠٥ هـ
 - ١٩ ـ المستدرك على الصّحيحين ، طبع دار المعرفة ، بيروت .
 - ابن حجر العسقلاني : أبو الفضل أحمد بن عليّ ت ٨٥٢ هـ
- ٢٠ تغليق التعليق على صحيح البخاري، دراسة وتحقيق: سعيد عبد الرّحمن القزقي، المكتب الإسلامي، ودار عمّار، ط الأولى، ١٤٠٥هـ ١٩٨٥م.
- ٢١ ـ فتح الباري، دار الريّان للـتراث، والمكتبة السلفية، حققه محب الدين الخطيب، رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه محمد فؤاد عبد الباقي.
 - الحليى : على بن حسن بن على بن عبد الحميد
 - ٢٢ _ علم أصول البدع، دار الرّاية، ط الأولى، ١٤١٣ هـ ١٩٩٢ م.
 - الخطيب البغدادي : أبو بكر أحمد بن على ت ٢٣هـ
- ٢٣ _ شرف أصحاب الحديث، تحقيق: د. محمّد سعيد خطيب أوغلي، دار إحياء السّنة النّبويّة، أنقرة _ تركيا .
- ٢٤ ـ الفقيه والمتفقّه، تعليق الشّيخ إسماعيل الأنصاري، دار الكتب العلمية، بيروت، ط الأولى، ١٤١٠ هـ .
 - ابن خلَّكان : شمس الدين أحمد بن محمد ت ٦٨١ هـ
- ٢٥ ـ وفيات الأعيان و أنباء أبناء الزمان، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد،
 مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ط الأولى، ١٣٦٧هـ.

- الدّارقطني : أبو الحسن علي بن عمر ت ٣٠٦ هـ
- ٢٦ ـ سنن الدارقطني، عني بتصحيحه وتنسيقه وترقيمه وتحقيقه عبد الله هاشم
 يماني المدني، دار المحاسن للطباعة، ١٣٨٦هـ ـ ١٩٦٦م، القاهرة .
 - الدَّارمي : أبو محمَّد عبد الله بن عبد الرَّحمن ت ٢٥٥ هـ
- ٢٧ ـ مسند الدّارمي، تحقيق: عبد الله هاشم اليماني، طبع شركة الطّباعة الفنّية بمصر، ١٣٨٦ هـ .
 - أبو داود : سليمان بن الأشعث السّجستاني ت ٢٧٥ هـ
 - ۲۸ ـ سنن أبي داود، تحقيق عزت عبيد الدعاس، دار الحديث، حمص.
 - الدّينوري : أبو بكر أحمد بن مروان ت ٣٣٣ هـ
- ٢٩ ـ الجحالسة وجواهر العلم، حقّقه مشهور حسن، دار ابن حزم، ط الأولى،
 ١٤١٩هـ ـ ١٩٩٨م.
 - الذُّهييُّ : أبو عبد الله محمَّد بن أحمد ت ٧٤٨ هـ
- ٣٠ ـ بيان زغل العلم والطّلب، عني بنشره القدسي، مطبعة التّوفيق، دمشق، ١٣٤٧هـ.
- ٣١ ـ تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام،، تحقيق د. عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي، ط: الأولى، ١٤٠٧هـ.
- ٣٢ ـ تذكرة الحفاظ، صححه الشيخ عبد الرحمن بن يحيى المعلمي، دار إحياء النزاث العربي، بدون تاريخ .
- ٣٣ ـ حقّ الجار ، تحقيق : أبي إسماعيل هشام بن إسماعيل السّقا، دار عالم الكتب ، ١٤٠٥هـ ـ ١٩٨٥م ، الرّياض .

٣٤ ـ ذيل ديوان الضّعفاء والمتروكين، تحقيق: الشّيخ حمّاد بن محمّد الأنصاري رحمه الله، مكتبة النّهضة الحديثة، مكّة المكرّمة، ط الأولى، ١٤٠٦هـ ـ ١٩٨٦م. ٥٣ ـ سير أعلام النبلاء، تحقيق شعيب الأرناؤوط وآخرين، مؤسسة الرسالة،

بيروت، ط الأولى، ١٤٠١ هـ.

٣٦ ـ العلو للعلي الغفّار ، تحقيق: أشرف بن عبد المقصود، مكتبة أضواء السّلف، ط الأولى، ١٤١٦ هـ ـ ١٩٩٥ م .

٣٧ ـ الكبائر وتبيين المحارم، تحقيق: محيي الدّين مستو، مؤسّسة علوم القرآن ومكتبة دار التّراث، ط الأولى، ١٤٠٤ هـ ـ ١٩٨٤ م.

٣٨ ـ مسائل في طلب العلم وأقسامه، ضمن ست رسائل للحافظ الذهبي، تقديم وتحقيق: حاسم سليمان الدوسري، الدار السلفية للنشر والتوزيع، الكويت، ٤٨٨ هـ ـ ١٩٨٨م.

٣٩ ـ المعجم المختصّ، تحقيق: د. محمّد الحبيب الهيلة، مكتبة الصّدّيق بالطّائف، السّعوديّة، ط الأولى، ١٤٠٨ هـ ـ ١٩٨٨ م.

- ٤ معرفة القرّاء الكبار على الطّبقات والأعصار، حقّقه بشّار عوّاد معروف
 وزميليه، مؤسّسة الرّسالة، ط الثّانية، ١٤٠٨ هـ ١٩٨٨ م .
- ٤١ ـ الموقظة في علم مصطلح الحديث، اعتنى به: عبد الفتّاح أبو غدّة، مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب، سوريا، ط الأولى، ١٤٠٥ هـ .
- ٤٢ ـ ميزان الاعتدال في نقد الرّحال، تحقيق: عليّ محمّد البحاوي، دار المعرفة، بيروت ـ لبنان.
- السبكي: أبو نصر عبد الوهّاب بن عليّ ت ٧٧١ هـ ٤٣ ـ طبقات الشّافعيّة الكبرى، تحقيق: محمود محمّد الطّناحي وعبد الفتّاح محمّد الحلو، مطبعة عيسى البابي الحلبي، ط الأولى، مصر، ١٣٨٣ هـ .

- ٤٤ ـ معيد النّعم ومبيد النّقم، دار الحداثة للطّباعة والنّشر والتّوزيع، ط الثّانية،
 ١٩٨٤ م .
 - ابن سعد : أبو عبد الله محمّد بن سعد البصري ت ٢٣٠هـ
 - ٥٤ _ الطبقات الكبرى، دار صادر، ودار بيروت، بيروت، ١٣٨٠هـ .
 - السّعدي : أبو الحسن على بن حُجْر ت ٢٤٤ هـ
- 27 ـ حديث عليّ بن حجر السّعدي عن إسماعيل بن جعفر المدني، دراسة وتحقيق: عمر بن رفود بن رفيد السّفياني، مكتبة الرّشد، الرّياض، ط الأولى، 181٨هـ ـ ١٩٩٨م.
 - السّكّري: أبو سعيد الحسن بن الحسين ت ٢٧٥ هـ
 - ٤٧ ـ ديوان الهذليّين ، الدّار القوميّة للطّباعة والنّشر، ١٣٨٥ هـ .
 - السّيوطي : حلال الدّين عبد الرّحمن بن أبي بكرٍ ت ٩١١ هـ
- ٤٨ ـ الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع، تحقيق: مشهور حسن سلمان، دار
 ابن القيم، ط الأولى، ١٤١٠هـ ـ ١٩٩٠م.
 - الشّاطبي : أبو إسحاق إبراهيم بن موسى الغرناطي ت ٧٩٠ هـ
- ٩٤ ـ الاعتصام، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت ـ لبنان، وطبعة دار ابن
 عفان بتحقيق: سليم بن عيد الهلالي، ط الأولى، ١٤١٢هـ ـ ١٩٩٢م.
 - الشَّافعي : أبو عبد الله محمَّد بن إدريس المطَّلبي ت ٢٠٤ هـ
 - . ٥ ـ الرَّسالة ، تحقيق وشرح أحمد محمَّد شاكر، ط الأولى، ١٣٥٨هـ .
- ١٥ ـ المسند ـ مع بدائع المنن ، لعبد الرّحمن البنّا حمد الشّهير بالسّاعاتي، مكتبة الفرقان، ط الثّانية، ١٤٠٣ هـ .
 - الطّبراني : أبو القاسم سليمان بن أحمد ت ٣٦٠ هـ
- ٢٥ _ المعجم الكبير، تحقيق: حمدي عبد الجيد السلفي، الناشر: وزارة الأوقاف، العراق، ط الأولى ، ١٣٩٨هـ .

- ابن عبد البرّ : أبو عمر يوسف بن عبد البرّ النّمري ت ٤٦٣ هـ
- ٥٣ ــ حــامع بيــان العلــم وفضلـه ومــا ينبغـي روايتــه وحملــه، المطبعــة المنيريـــة، ١٣٩٨هــ.
 - الفسوي : أبو يوسف يعقوب بن سفيان ت ٢٧٧ هـ
- ٥٥ ـ المعرفة والتّاريخ ، حقّقه وعلّق عليه د. أكرم ضياء العمري، مكتبة الـدّار بالمدينة المنوّرة، ط الأولى، ١٤١٠ هـ .
 - الفيروزابادي : مجد الدّين محمّد بن يعقوب ت ٨١٧ هـ
 - ٤٥ ـ القاموس المحيط ، مؤسّسة الرّسالة ، ودار الرّيّان للتّراث .
 - الفيُّومي : أبو العبّاس أحمد بن محمّد بن عليّ ت ٧٧٠ هـ
 - ٥٦ ـ المصباح المنير ، دار الفكر ، بدون تاريخ .
 - القلقشندي : أبو العبّاس أحمد بن على ت ٨٢١ هـ
 - ٥٧ _ صبح الأعشى في صناعة الإنشا، الهيئة المصرية العامّة للكتاب، ١٤٠٥هـ.
 - اللاّلكائي : أبو القاسم هبة الله بن الحسن ت ٤١٨ هـ
- ٥٨ ـ شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، تحقيق: د. أحمد سعد حمدان،
 دار طيبة للنشر والتوزيع، ط الثانية، ١٤١١ هـ .
 - ابن ماجه : أبو عبد الله محمّد بن يزيد القزوييني ت ٢٧٥ هـ
- - مالك بن أنس الأصبحي الإمام ت ١٧٩ هـ
- ٦٠ ـ الموطأ، مالك بن أنس، رواية يحيى بن يحيى الليشي، صححه ورقمه
 وحرّج أحاديثه محمد فؤاد عبد الباقى، دار إحياء الكتب العربية.

- المروزي : أبو عبد الله محمّد بن نصرِ ت ٢٩٤ هـ
- ٦١ ـ السّنة، حرّج أحاديثه وعلّـق عليه: أبو محمّد سالم بن أحمـد السّلفي،
 مؤسّسة الكتب الثقافية، ط الأولى، ١٤٠٨ هـ ـ ١٩٨٨ م.
 - مسلم بن الحجّاج: أبو الحسين القشيري ت ٢٦١ هـ
- 77 _ الجامع الصّحيح، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار الحديث، ط الأولى، 17 _ الجامع الصّحيح، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار الحديث، ط الأولى،
 - مشهور بن حسن بن سلمان :
- ٦٣ ـ معجم المصنّفات الواردة في فتح الباري، دار الهجرة للنّشـر والتّوزيـع، ط الأولى، ١٤١٢ هـ ـ ١٩٩١ م .
 - ابن منظور : أبو الفضل محمد بن مكرم ٧١١ هـ
 - ٦٤ ـ لسان العرب ، دار صادر ، بيروت ، بدون تاريخ .
 - النَّسائي : أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب ت ٣٠٣ هـ
- ٥٦ ـ السُّنن المسمّى بالمحتبى ، اعتنى به عبد الفتّاح أبو غدّة، دار البشائر
 الإسلاميّة، بيروت، ط الثّانية، ١٤٠٦ هـ .
 - أبو نعيم : أحمد بن عبد الله الأصبهاني ت ٤٣٠هـ
- ٦٦ حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ، دار الكتاب العربي ، بيروت ،
 ط الثانية ، ١٣٨٧ هـ .
 - الهرويّ : أبو إسماعيل عبد الله بن محمّد الأنصاري ت ٤٨١ هـ
- ٦٧ ـ ذمّ الكلام وأهله، تحقيق: أبي حابر الأنصاري، مكتبة الغرباء الأثرية،
 المدينة النبوية ، ١٤٢٠ هـ .
 - الهيثمي : أبو الحسن عليّ بن أبي بكر ت ٨٠٧ هـ
- ٦٨ كشف الأستار عن زوائد البزّار على الكتب السّتّة، تحقيق: حبيب الرّحمن الأعظمي، مؤسسة الرّسالة، ط الثّانية، ١٤٠٤ هـ.

٦٩ ـ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، مكتبة القدسي، القاهرة، ١٣٥٢هـ.

- ابن وضّاح : أبو عبد الله محمّد بن وضّاح القرطبي ت ٢٨٦ هـ
- ٧٠ البدع والنّهي عنها، حقّه بدر بن عبد الله البدر، دار الصّميعي، ط
 الأولى، ١٤١٦هـ ١٩٩٦م.
 - وكيع بن الجرّاح الرُّؤاسي ت ١٩٧ هـ

٧١ ــ الزّهد، تحقيق: الفريوائي، مكتبة الـدّار، المدينـة المنـوّرة، ط الأولى، ٤٠٤ هـ.

• ياقوت الحموي: أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله ت ٢٦٦هـ

۷۲ ـ معجم البلدان ، دار صادر ، بيروت .

